

Muslim Personal Law &
Uniform Civil Code
(Telugu)

ముస్లిం పర్సనల్ లా యూనిఫాం సివిల్ కోడ్

మూలం :

సర్దుద్దీన్ ఇస్లాహి
షమ్స్ షిర్కాద

అనువాదం :

ముహమ్మద్ ఆజీజుర్రహ్మాన్



తెలుగు ఇస్లామిక్ పబ్లికేషన్స్
లక్నో కోట్, ఫతా బజార్,
హైదరాబాద్ - 500 002

ముందు మాట

ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా సమస్య ఎంతో తీవ్రతరమయి ముందుకువచ్చింది. ముస్లిములలో అది ఎంతో కలవరాన్ని, ఆందోళనను సృష్టించింది. దీన్ని చూసి ఘతానికి ఆధునికీ కరణ చెయ్యాలని కోరేవారు, నవ నాగరికతా ప్రేమికులు ఈ సమస్యకు తేనిపోని ప్రాధాన్యత ఇవ్వబడుతోందని తలపోస్తున్నారు. ఈ విషయమయి ముస్లిములు కళవళపడిపోవటం సరికాదని, అసలు వారి ఈ కలవరానికి కారణం మతంతోనూ, సనాతన భావాలతోనూ వారికిగల మితిమీరిన అనుబంధమేనని నవనాగరికతా ధ్వజవాహకులు అభిప్రాయపడుతున్నారు. మానవ జీవితం నుండి రాజకీయాలు, ఆర్థిక వ్యవహారాలువంటి రంగాలకు పూర్తి స్వేచ్ఛనిచ్చినట్లే సామాజిక రంగాన్ని జీవితం నుండి పూర్తిగా విముక్తం చేయాలని, అది సర్వ స్వతంత్రంగా ఉండాలని వీరు కోరుతున్నారు. రాజకీయ, ఆర్థిక జగత్తులో చెలామణి అవుతున్న సెక్యులరిజం నాణెం “ఇంట్లో” (కుటుంబంలో) కూడా చెల్లుబాటుయ్యేలా చేయాలన్నది వారి ఆకాంక్ష. ఈ రకమయిన ఆలోచనా సరళి గలవారు ఇస్లామ్ ను కూడా ఇతర మతాల సరసన నిలబెడుతున్నారు. ఇస్లామ్ చైవం సమ్మతించి ఆమోదించిన ధర్మమన్నది, అది ఒక పరిపూర్ణ జీవన వ్యవస్థ అన్నది వారి బుద్ధికందదు. ఇస్లామ్ సామాజిక నియమాలు, చట్టాలు

ఒకవేళ దైవం తరపున అవతరింపజేయబడినవే అయినప్పటికీ వాటిని కాలానుగుణంగా సవరించుకునే హక్కు మొత్తమ్మీద మనిషికి ఉండాలిందేనన్నది వారి అభిమతం. చూడబోతే, ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా గురించి సరిగా తెలీనివారు కూడా అధికంగానేవున్నారు. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా ను సమర్థిస్తూ ముస్లిములు ప్రకటనలు చేసినా లేక తమ పర్సనల్ లా లో ఇతరుల జోక్యాన్ని నిరసించినా, అదంతా అనవసరమైనదని అని ఈ ప్రభుత్వం తేలిగ్గా కొట్టివేస్తారు. వీళ్ళ దృష్టిలో ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా అంటే భావం, ఒకటికన్నా ఎక్కువ వివాహాలు చేసుకోవటానికి అనుమతినిచ్చే చట్టం అన్నది మాత్రమే. అందువల్ల ఒక భార్య ఉండగా మరో వివాహం చేసుకునేందుకు ఇస్లామ్ 'అనుమతి.' భార్యల మధ్య న్యాయం చెయ్యగలిగే షరతుపైనే ఇచ్చింది. అదీ కేవలం 'అనుమతే' గాని 'అదేశం' కాదు. అటువంటప్పుడు ఒకటికన్నా ఎక్కువ వివాహాలు చేసుకోవటాన్ని నిషేధిస్తూ చట్టం చేసినట్లయితే దానివల్ల షరీఅత్తుకు కలిగే ముప్పు ఏమిటి?— ఇదీ వారి వాదన. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా ను రూపుమాపటంవల్ల గాని, ఉమ్మడి సివిల్ కోడ్ను విధించటంవల్లగానీ ఎలాంటి హాని కలగబోదన్నది వారి అభిప్రాయం. ఎందుచేతనంటే ఈ మార్పు వివాహాది వ్యవహారాలకు మాత్రమే పరిమితమై ఉంటుందని వారు తలపోస్తున్నారు. పాపం వీరికి ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా పరిధుల్ని గురించిగానీ, యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ పరిధి గురించిగాని సరైన అవగాహనే లేదు. వారు ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా కు గల ధార్మిక ప్రాముఖ్యాన్నిగాని, సమానమైన సివిల్ కోడ్ (Uniform Civil Code) మూలంగా ఇస్లామియ షరీఅత్తుకు

చెందిన ఏ ఏ నియమాలు, ఆదేశాలు సవరణల వాతన పడవలసి వస్తుందోనన్న విషయాన్నిగాని ఊహించలేకపోతున్నారు. అందు చేత ముస్లిమ్ పార్సీ లా ను, దాని ప్రాముఖ్యాన్ని విడమరచి చెప్పవలసిన అవశ్యకత, యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ను వెనకేసుకు వచ్చేవారు ఇస్తున్న అధారాలను పరిశీలించవలసిన అవసరం ఎంతయినా ఉంది. ఒకవేళ యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ను కోర్డీక రించి, దాన్ని ప్రవేశపెట్టే అదృష్టే గనక దాపురిస్తే అప్పుడు దాని రూపురేఖలు ఎలా ఉంటాయో, ముస్లిముల కొరకు అది ఏ ఏ సమస్యల్ని తెచ్చిపెడుతుందో, మరెలాంటి ఇక్కట్లలో వారిని పడ వేస్తుందో ఎరుకపరచటం కూడా అవసరమే. ఎందుకంటే వారి మనోవేదన, ఆందోళన అర్థరహితమయినది కాదు, పైగా అది వారి మౌలిక విశ్వాసాలతో ముడిపడి ఉన్న సమస్య అని. ఇంకా అది, వారు విశ్వసించి ఆచరించే ధర్మం వారి నుండి కోరుతున్న సహజమైన విషయమని చాటిచెప్పవలసిన అవశ్యకత ఉంది.

— ప్రకాశకులు

అనంత కరుణామయుడు అపార కృపాశీలుడయిన అల్లాహ్ పేరుతో

మనిషి పర్లనల్ లా

చట్టం అవశ్యకత

చట్టం — అది మనిషి జీవితపు ఏ రంగానికి సంబంధించినదైరా — మానవునికి, మానవ నాగరికతకి ఒక అనివార్యమయిన అవసరం. అది లేకుండా మానవ ఔన్నత్యమూ లేదు, సంస్కృతి అన్నదీ ఉండదు. చట్టం వల్లనే మానవ సమాజం 'సమాజం'గా రూపొందుతుంది. దీని మూలంగానే వ్యక్తుల హక్కులు పరిరక్షించబడతాయి. సామాజిక వ్యవస్థకు రక్షణ, పటిష్టతగానీ దీనిద్వారానే చేకూరుతాయి. అన్యాయం, అధర్మాల వల్ల కలిగే వినాశం నుండి రక్షణ, శాంతి దీని వల్లనే లభిస్తాయి. ప్రజలకు న్యాయం, సంతృప్తి దీనిద్వారానే పొందవచ్చుతాయి. మానవ నాగరికత మూడు పువ్వులు అరు కాయలుగా పరిణమిస్తాయి. అవకాశం లభిస్తుంది. చట్టం రక్షణ గనక లేకపోతే ఎటు చూసినా అంతా లోపభూయిష్టంగా గోచరిస్తుంది. చట్టాలు లేని మానవ సమాజాల్లో అటవిక న్యాయం తాండవిస్తుంది. అందుచేత చట్టం, న్యాయస్థానాల స్థాపన మనిషికి అత్యంత అవసరమయింది. ఇంకా మానవ నైజం కూడా దాన్ని వాంఛిస్తుంది, ము. ప. లా. (1)

ఎట్టి పరిస్థితిలోనూ మనస్థిరంగా దానికి అతీతుడు కాలేడు అనేది యదార్థం.

ఉన్నత చట్టం : దాని మౌలిక గుణాలు

ఈ యదార్థం, చట్టానికి రెండు గుణాలు అవసరమౌతోంది —

(1) ఒకజాతిమంటే, అది, సమాజ సాఫల్యానికి, దాని పురోగతికి నిజంగా ఉపయోగపడేదై ఉండాలి. ఎందుకంటే అసలు చట్టం ఉనికిలోకి వచ్చింది ఈ ఆశయం కొరకే. ఆ ఆశయం కోసమే మనస్థిర దాని (చట్టం) బంధనాలను తనపై విధించుకున్నాడు. అందుచేత ఏ సమాజంలోనైనా ఈ ఆశయం నెరవేరని చట్టంగనక అమల్లో ఉన్నట్లయితే అయా పృజలు చేసే ఈ తమ స్వేచ్ఛా స్వాతంత్ర్యాల త్యాగం అనవసరమనే భావించవలసి ఉంటుంది. అటువంటి పరిస్థితుల్లో ఆ 'చట్టం' అనబడేదాన్ని విధించడంలో ఎలాంటి హేతువు మిగలదు. ఇంకా అది ఆ సమాజంలో సహించదగినదిగా కూడా ఉండరాదు.

(2) రెండో విషయం ఏమంటే, చట్టం అన్నది సమాజం యొక్క మౌలిక భావాలు, భావనలకు సరిపడేదిగా ఉండటం అవసరం. ఇంకా అది దాని నాగరికతా సూత్రాలు ప్రమాణాలకు ప్రతిబింబించేవిగా ఉండాలి. ఆ సమాజపు భావావేశాలకు ప్రతిరూపంగా ఉండాలి. సముచితమయిన, ఫలప్రదమయిన చట్టం యొక్క లక్షణం ఏమంటే, ఏ పృజలపై అది విధించబడిందో వారు మోససేకంగా దానికి సన్నిహితులయి ఉండాలి.

ఇంకా ఆ చట్టం పట్ల ఆ వ్యజ్ఞల్లో గౌరవభావం ఉండాలి. మన స్ఫూర్తిగా దానికి కట్టుబడి ఉండేందుకు వారు అంగీకరించాలి. అంతేగాని ఆ వ్యజ్ఞలు ఆ చట్టాన్ని భరించరాని భారంగా భావిస్తూ, ఎలాగైనా ఆ శిరోభారాన్ని వదిలించుకునే ఆలోచనలో ఉండరాదు. వారు దానితో దాగుడుమూతలాడరాదు. ఏ చట్టంలోనయినా ఆ గుణాలు ఎప్పుడు ఉన్నాయి? సమాజంలో క్రియాత్మకంగా దానికి ఆ స్థానం ఎప్పుడు సంపాద్యమవుతుంది? అది ఆ సమాజపు నియమాలు, దాని విలువలను ఆకళింపు చేసుకుని తనలో జీర్ణం చేసుకోగలిగినప్పుడు! దాని వేళ్ళు ఆ సమాజపు భావాలు భావనలతో పాటుకుపోయినప్పుడు!! హేతువు అనుభవాలు రుజువు చేసే సత్యమిది.

ఆలోచిస్తే, ఈ రెండు విషయాల్లో రెండోది మొదటిదాని కన్నా ముఖ్యమయినదే కాదు, అది మొదటిదానికి చాలావరకు ప్రాతిపదికగా కూడా వ్యవహరిస్తుంది అన్న విషయం బోధపడుతుంది. ఎందుకంటే ఏ చట్టమయినా ఆ సమాజ నియమాలు, విలువలు, భావాలు, భావనల ద్వారా రూపొందినంతవరకు అది శ్రేయోసాఫల్యాలకు ఉపయోగపడే సాధనం అనిపించుకోదు. కాబట్టి చట్టం యొక్క పునాది కేవలం సామాజిక నియమాలు, విలువలపై ఉండాలి. ఇది అది మరియు అంతిమ అవసరం. అలా కాకపోతే అదొక మంచి శాసనమూ కాలేదు, సమాజానికి శ్రేయోసాఫల్యాలు చేకూర్చనూలేదు. ఇవేమీ అది చేయలేనప్పుడు ప్రజల నెత్తిపై కూర్చునే అధికారం కూడా దానికి ఉండకూడదు. ఇలాంటి “చట్టాన్ని” ఏ జాతి అయినా తన కొరకు నిర్మించుకుంటే నిజానికది దాని సంస్కృతి శాగరికతలకు

అత్యుపాత్త్యా సదృశమయిందే. ఒకవేళ వేరే శక్తి ఏదయినా దానిపై అటువంటి చట్టాన్ని రద్దితే అది ఆ జాతి నాగరికత చూత్వంగా అనుకోవలసివస్తుంది.

ముస్లిం పర్సనల్ లా ఏ తరహా చట్టం?

చట్టం గురించిన అత్యంత ముఖ్యమయిన ఈ సూత్రాన్ని పోయమయిన యదార్థాన్ని దృష్టిలో ఉంచుకుని మరీ 'ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా' (ముస్లిమ్ వ్యక్తిగత చట్టం) అనబడే ఈ చట్టాన్ని, దానికి సంబంధించిన సమస్యను పరిశీలించండి. ఈ చట్టం పేరునుబట్టి 'ముస్లిముల వ్యక్తిగత చట్టం' అవడానికి భావం, స్పష్టంగా తెలిసేదేమంటే—అని ముస్లిమ్ సమాజ (మిల్లత్) స్వభావ స్వరూపాలతో ప్రత్యేక సంబంధం కలిగి ఉందనీ, ఇంకా అది మిల్లత్ ప్రత్యేక నిర్దాంతాలు, దృక్పథాలకు ప్రతీక అని, దాని సూత్రాలు, ప్రమాణాల ప్రతిబింబమని కూడా విదిశమవుతోంది. అదేకాకపోతే అసలది ఉనికలోకి వచ్చేదే కాదు. 1400 ఏళ్ళుగా ముస్లిముల్లో వెలామణి అయి ఉండేదే కాదు. అందుచేత ఈ చట్టం గురించి యోచించేటప్పుడు లేక చర్చించేటప్పుడు, మిల్లత్తో దానికున్న ప్రత్యేక అనుబంధం ఏమిటో, ఈ చట్టానికి మూల సాధనాలయిన ముస్లిముల భావాలు, దృక్పథాలకు అది ఏ విధంగా అద్దంపడుతోందో పరిశోధించి నిర్ణయానికి రావటం ముఖ్యమనరమేకాదు అనివార్యం కూడాను. ముస్లిములు భౌగోళికంగానో, జాతి ప్రాతిపదికపైనో, భాషా ప్రధానంగానో లేక ఆలాంటిదే ఇతర అభిరాలుగానో ఉనికలోకి వచ్చిన 'జాతి' ఎంత సూత్రం కాదు—అదొక ప్రత్యేకమయిన సైద్ధాంతిక సమాజం.

సూత్రబద్ధమయిన సంఘం. ఈ యవార్థం దృష్ట్యా రెండు విషయాలకు అస్కారముంది. ముస్లిమ్ పర్సన్ ల్ లా కు పునాది అయిన ముస్లిమ్ ల పృత్యేక స్వభావం, వారి భావాలు, భావనలు (1) కేవలం వారి జాతి జీవనపు ప్రత్యేక నాగరిక పరిస్థితులు, సామాజిక పరియోజనాల దృష్ట్యా ఉత్పన్నం కావడం, (2) ఇంకా ముందుకుపోయి అవి వారి సైద్ధాంతిక సూత్రప్రాయమయిన స్థాయికి సహజ పర్యవసానంగా ఉనికిలోకి రావడం.

ప్రపంచ చట్టాల నిధిలో ఈ రెండు రకాల వ్యక్తిగత చట్టాలు కానవస్తాయి. ఒక జాతి వ్యక్తిగత చట్టం మొదటి తరహాకు చెందినదయితే ఇంకొక జాతి చట్టం రెండో తరహాకు చెందినదై ఉంటుంది ముస్లిమ్ పర్సన్ ల్ లా ఈ రెంటిలో ఏ రకానికి చెందినదయినా వాటిలో ఎంతో వ్యత్యాసముంటుంది. మొదటి తరహా ప్రకారమైతే— ఈ శాసనం కేవలం ముస్లిముల జాతీయ ప్రత్యేకత, వారి సామాజిక వ్యక్తిత్వాల ప్రాముఖ్యం కలిగి ఉంటుంది. అప్పుడు అది, ముస్లిములు తమ ఇష్ట పూర్వకంగా స్వయంగా నిర్మించుకున్న కొన్ని అచార సంప్రదాయాల సముదాయం మాత్రమే. ఆ కారణంగా అవి సాంప్రదాయకంగా వారి జీవన వ్యవస్థలో ఒక భాగమైపోయినై అని చెప్పవలసి ఉంటుంది. రెండవ తరహా ప్రకారమయితే— ఈ చట్టం సరాసరి వారి విశ్వాసాలతో, జీవన నియమాలతో ముడిపడి ఉంది. ఇంకా అది వారు విశ్వసించే ధర్మం, వారి షరీఅత్ లోని ఒక భాగం అయిపోతుంది. ఆ ధర్మాన్ని, ఆ షరీఅత్ ని సంపూర్ణంగా అనుసరించడమే వారు ముస్లిములు అవడానికి, ముస్లిములుగా మనడానికి అనవాలు. మరో మాటలో చెప్పా

లంటే ఈ చట్టం అసలు వారిచేత నిర్మించబడినది కాదు, వారు స్వయంగా దానిచేత 'నిర్మించబడినవారు.' ఈ చట్టాన్ని అర్థం చేసుకోవడానికి, దాన్ని గురించి ఒక అభిప్రాయానికి రావడానికి గాను దాని పుట్టుపూర్వోత్తరాలను తెలుసుకోవలసిన అవసరం ఎంతయినా ఉంది. అయితే అసలిది ఏ తరహాకు చెందింది? మొదటి తరహాకా? రెండో తరహాకా? అనే వ్యక్త ఉత్పన్నమయ్యాక దాని పూర్వాపరాలను పరిశీలించడం మరింత అవశ్యమైపోయింది.

ఎందుకంటే, ఈ వ్యక్తుకు సమాధానం చొరకనంతవరకు, ఈ చట్టం నిజస్థాయి ఏమిటో నిర్ధారించుకోలేనంతవరకు దీని గురించి ఏ చర్చనూ కొనసాగించనేలేము. ఒకవేళ అలాగే గనక ఆ చర్చను మొదలెడితే అది పరిశోధనాత్మకమూ అనిపించుకోదు, శాస్త్రీయమూ కాదు. పైగా అది వాస్తవికమయిందీకాదు, నిజాయితీతో చేసిందీ కాబాలదు. అందుచేత తొలుత ఈ మౌలిక యదార్థాన్ని వెతికి, ఒక దృఢ అభిప్రాయానికి రావాలి. అప్పుడుగాని చర్చకు సినలయిన గాడిలో వేయలేము.

పరిశోధనకు సరయిన పద్ధతి

ఈ విషయంలో రెండు అభిప్రాయాలకు తావులేదు. హేతుబద్ధంగా దీన్ని పరిశోధించే సముచితమయిన, సరయిన పద్ధతి ఒక్కటే కాగలదు. అదేమంటే, ముస్లిములు తాము ఆవలంబిస్తున్న ధర్మాన్ని అధ్యయనం చేయాలి. దాని మూలాధారాలయిన ఖుర్ఆన్ మరియు మహాప్రవక్త (సఅసం) సంప్రదాయాన్ని క్షుణ్ణంగా పరిశోధించి, నేడు దేన్నయితే 'ముస్లిమ్'

పర్సనల్ లా' అని పిలుస్తున్నారో దాని ఉనికి వాటి పుటల్లో ఎక్కడయినా ఉందో లేదో చూడాలి. ఒకవేళ ఉంటే ఏ స్థాయిలో ఉంది? ఏపాటి ప్రాముఖ్యతతో ఉంది? అనేదాన్ని పరికించాలి. ఈ పరిశోధనలో, ఒకవేళ ఖుర్ఆన్ లోగానీ, హదీసులలోగాని ఈ చట్టం ప్రస్తావన ఎక్కడా కనబడకపోతే, ధార్మికంగా దానికంటూ ఏ స్థానమూలేదన్న విషయం విస్పష్టమై పోతుంది. ఇక దానికి ఏదయినా ప్రాముఖ్యత ఉంటే అది కేవలం జాతీయత దృష్ట్యానో, లేక సాంస్కృతికంగానో ఉందని భావించాలి. ఒకవేళ యదార్థం మరోలా ఉన్నట్లయితే దీని అసలు యదార్థం కూడా భిన్నంగానే ఉంటుంది. అప్పుడు ఈ చట్టానికున్న ధార్మిక స్థానాన్ని, షరీఆత్ స్థాయిని ఒప్పకోవటం తప్పనిసరి అవుతుంది.

ముస్లిం పర్సనల్ లా - నిరూపిత సత్యాలు

ఖుర్ఆన్, హదీసులను పరిశీలిస్తే స్పష్టమయినవీ, విభేదాలకు తావులేనివీ కొన్ని యదార్థాలు మన ముందుకు వస్తాయి. అవేమంటే ;

1. ఓ ముఖ్య అధ్యాయం

మొదటి యదార్థం ఏమంటే ముస్లిముల కుటుంబ జీవితం, వారి వ్యక్తిగత వ్యవహారాల విషయంలో ఖుర్ఆన్ హదీసులలో ఆదేశాలు, ఉపదేశాలు ఉన్నాయి. ఉండటమేమిటీ ఎంతో విపులంగా ఉన్నాయి. కనుక వాటి పేజీలను తిరగేస్తూ ఆయా

అదేశాలను, ఉపదేశాలను పరిశీలిస్తూ ముందుకు సాగండి—
నికాహ్, మహర్, మనోవర్తి, తలాక్, ఖులా, ఈలా, ఇద్దత్, వంశ
నిర్ధారణ, వారసత్వం, వీలునామా, పిల్లల పెంపకం, కుటుంబ
పోషణ, వక్ఫ్, హిబా— మొదలగు అంశాలలో ఏ ఒక్కదాన్నీ
అవి స్పర్శించకుండా, మార్గదర్శక సూత్రాలు సూచించకుండా,
నియమాలను నిర్ధారించకుండా, శాసనాలను నిర్ణయించకుండా
వదలివేయలేదన్న సంగతి మీకు సుబోధకమవుతుంది. ఇవి
ఎంత బహిరంగమయిన యదార్థమంటే దీనికి సంబంధించిన దైన
గ్రంథ వాక్యాలను, మహా ప్రవక్త (సఅసం) ప్రవచనాలను
ఇక్కడ ఉటంకించవలసిన అవసరమే లేదు. ఎవరయినా ఈ
లోతుల్లోకి పోదలిస్తే దివ్య ఖుర్ఆన్ అనువాదాన్ని చూసుకుంటే
చాలు— దాన్ని ధృవపరచుకోగలడు.

యదార్థం ఇంతేకాదు, ఈ వ్యక్తిగత చట్టాలు ఖుర్ఆన్—
హదీసులలో ఉండటమే కాదు, అవి ఎంతో స్పష్టంగా కూడా
ఉన్నాయి, మరెంతో విపులంగానూ ఉన్నాయి. దివ్య ఖుర్
ఆన్ లో ఇవి ఎంత విపులంగా వివరించబడ్డాయంటే, అంత
చక్కని విపులీకరణ జీవితపు మరే రంగానికి సంబంధించిన
అదేశాలలోనూ కానరాదు. అఖిరికి నమాజ్, రోజా, జకాత్
వంటి సూరిక ధార్మిక విషయాలు కూడా ఇంతగా విడమర్చి
చెప్పబడలేదు. ఈ ఒక్క ఆధారం చాలు అందులో నిగూఢ
మయిన పరమార్థం ఉందనడానికి. ఈ పరమార్థాన్ని నిర్ధారించే
విషయంలో అనేక అభిప్రాయాలుంటే ఉండడం సాధ్యమే.
కాని వ్యక్తిగత చట్టాల విషయమై అసాధారణ రీతిలో వినరాలు
ఇవ్వటం ఖుర్ఆన్ దృష్టిలో వాటికున్న ప్రత్యేక ప్రాముఖ్యతకు
ప్రతీక అనడంలో మాత్రం రెండు అభిప్రాయాలకు తావు లేదు.

|| దైవాదేశాలనడానికి నిదర్శనాలు

ఖుర్ఆన్, హదీసులలో ఏ ఆదేశానికి సంబంధించిన ప్రస్తావన అయినా వచ్చిందంటే దాన్ని పాటించడం ముస్లిములకు విధిగా నిర్ణయించబడిందన్న మాటే. ఆ విషయం గురించి ఇంకా వేరుగా విడమరచి చెప్పవలసిన అవసరమే లేదు. కాబట్టి ప్రస్తుత చర్చనీయాంశమైన వ్యక్తిగత చట్టాలు ఖుర్ఆన్ హదీసులలో ఉండగా, వాటిని అనుసరించడం కూడా తప్పనిసరి అనడంలో సందేహమే లేదు. అయితే ఖుర్ఆన్ సూత్రప్రాయమయిన ఈ యదార్థం దృష్ట్యా ఈ చట్టాలను కేవలం ఎదుక పరచడం మాత్రమే కాదు. దానితోపాటు అడుగడుగునా వాటిని విధిగా నిర్ణయించిన విషయాన్ని, అవి తప్పనిసరిగా అనుసరించవలసినవి అన్న విషయాన్ని స్పష్టంగా వివరిస్తూపోయింది కూడా. ఉదాహరణకు 'నికాహ్' గురించి కొన్ని ఆదేశాలిచ్చిన తరువాత ఒక చోట ఇలా సెలవియ్యబడింది :

“అల్లాహ్ మీపై (ఈ చట్టాలను) విధిగా నిర్ణయించాడు.”
[నిసా - 24]

మరో చోట ఏమనబడిందంటే :

“ఇది అల్లాహ్ ఆజ్ఞ. ఆయన మీ మధ్య తీర్పు చేస్తాడు.”
[ముమ్తహినా - 10]

ఇదే విధంగా తలాక్, ఖులా గురించి కొన్ని ఆదేశాలు వివరించి ఇలా హెచ్చరించబడింది—

“ఇవి అల్లాహ్ విధించిన హద్దులు. వీటిని అతిక్రమించకండి.”
[అల్ బఖర - 229]

‘ఇద్దత్’కు సంబంధించిన కొన్ని మార్గదర్శక సూత్రాలు చెప్పిన తరువాత బాధ్యతను జ్ఞాపకం చేయడం జరిగింది :

“ఇది అల్లాహ్ ఆజ్ఞ. దీన్ని అయన మీ వద్దకు పంపాడు.”
[తలాఖ్ - 5]

మరో చోట తలాక్ మరియు ఇద్దత్కు సంబంధించిన కొన్ని అదేశాలిచ్చి, వాటిని అల్లాహ్ నిర్ణయించిన హద్దులుగా పేర్కొనడం జరిగింది.

“ఇవి అల్లాహ్ నిర్ణయించిన హద్దులు.....”
[తలాక్ - 1]

ఇక వారసత్వపు చట్టాల విషయంలోనయితే ఈ విషయాల కరణ అసాధారణ రీతిలో ఉంది. అందుకే వాటిని గురించి చెప్పడం ప్రారంభించినపుడు పీఠికలోనే నొక్కచిచ్చగా ఇలా చెప్పబడింది :

“తల్లిదండ్రులు, దగ్గర బంధువులు విడిచి వెళ్ళిన అస్తిలో పురుషులకు భాగం ఉంది. తల్లిదండ్రులు, దగ్గర బంధువులు విడిచివెళ్ళిన అస్తిలో స్త్రీలకు కూడా భాగం ఉంది — అది తక్కువయినా సరే, ఎక్కువయినా సరే. ఈ భాగం (అల్లాహ్ చే) నిర్ణయించబడింది.”

[అన్ నిసా - 7]

ఇక అసలు చట్టాల ప్రస్తావన ఈ పదాలతో మొదలవుతుంది :

“అల్లాహ్ మీ సంతానం విషయంలో మీకు అదేశిస్తున్నాడు.....”
[నిసా - 11]

అ తరువాత ఆ చట్టాలకు సంబంధించిన ఒక భాగం అవగానే ;

“ఈ భాగాలను అల్లాహ్ నిర్ణయించాడు. నిశ్చయంగా అల్లాహ్ యదార్థాలన్నీ తెలిసినవాడు, మర్కహేతువులన్నీ ఎరిగినవాడు.”

[నిసా - 11]

అని గుర్తుచేయటం జరిగింది.

ఇక ఈ అస్తిపంపకాల విషయం ముగింపు కూడా ఏ పదాలతో జరిగిందో గమనించండి :

“అల్లాహ్ అన్నీ తెలిసినవాడు. అత్యంత సహనశీలుడూను. ఇవి అల్లాహ్ నిర్ణయించిన హద్దులు

[నిసా - 12, 13]

ఈ విధంగా ఈ వారసత్వ చట్టాల గురించి ఒకటి కాదు, రెండు కాదు ఐదు సార్లు చెప్పటం జరిగింది. చెప్పిన విషయాన్ని మార్చి మార్చి కొత్త కొత్త రీతుల్లో నొక్కి పలకడం జరిగింది. ఇవి అల్లాహ్ నిర్ణయించిన, మన కోసం తప్పనిసరి చేసిన చట్టాలన్న సంగతి మన మనోక్షేత్రంలో నాటడం జరిగింది.

దివ్య ఖుర్ఆన్ చేసిన ఈ స్పష్టికరణ తరువాత కూడా, ఈ చట్టాలు ముస్లింలకు ఎప్పుడయినా అనవసరం కూడా కాగలవని, వీటిని మానవ నిర్మిత శాసనాల స్థాయిలో కూడా ఉంచవచ్చని ఎంత అసమంజసమయిన తర్కం ద్వారానయినా దీన్ని సమర్థించలేదు.

III. ఇస్లామీయ విలువలు

మూడవ విషయం ఏమంటే ఈ చట్టాల్లో ఇస్లామ్ మౌలిక సూత్రాలు, ఆశయాలు అంతర్లీనంగా, వాటి రక్షక కవచంగా కూడా వ్యవహరిస్తాయి. ఇస్లామ్ ధర్మంలోని సారమే వాటికి ఊపిరిగా ఉపకరిస్తుంది. ఈ విధంగా అవి ముస్లిమ్ల వ్యక్తిగత జీవితపు వ్యవహారాలను క్రమబద్ధం చేసే సాధనాలే కావు, అవి చారిలో విశ్వాసం కోరే గుణాలను, ఇస్లామీయ విలువలను ప్రోత్సహించే సాధనాలుగా అవసరమయ్యే అధారం కూడాను. ఉదాహరణకు నికాహ్ విషయాన్నే తీసుకోండి. ఇస్లామ్ మౌలిక శాసనం ప్రకారం బహుదైవోపాసకునితో ఏకేశ్వరోపాసకుని వివాహం జరగడానికి వీల్లేదు దానికి ఖుర్ఆన్ పేర్కొన్న కారణం ఏమిటంటే, అటువంటి వైవాహిక సంబంధం ముస్లిమ్లను విశ్వాసం మరియు ఇస్లామ్ అనే సంపదకు, పరలోక సాఫల్యానికి నోచుకోకుండా చేస్తుంది [ఆల్ బఖర - 221]. విశ్వాస భాగ్యమే ఒక ముస్లిమ్కు అన్నింటికన్నా విలువయిన అభరణం గనుకను, పరలోక సాఫల్యమే అతని నిజ ధ్యేయం గనుకను. దాని పరిరక్షణ ఇస్లామ్లో ఒక మౌలిక సూత్రం కావడం తప్పనిసరి. దాని కోసం బహుదైవోపాసకులతో నికాహ్ను నిషిద్ధంగా ఖరారు చేయడం సముచితమే కాదు ఒక అనివార్య అవసరమూ అయిపోయింది. ఇదే విధంగా ఇస్లామ్, న్యాయం చేయగలిగే పక్షంలో ఒకటి కంటే ఎక్కువ వివాహాలు చేసుకునేందుకు కూడా అనుమతిని ఇచ్చింది. దాని ద్వారాలను అది మూసివేయలేదు. ఈ అనుమతి కూడా ఆసక్తికరమయిన సామాజిక, నైతిక ప్రయోజనాలను, పరమార్థాలను దృష్టిలో ఉంచుకునే ఇవ్వబడింది.

దని మరవరాదు. ముఖ్యంగా అనాథల హక్కులు, స్వయం-
జనాలు ఈ సందర్భంగా దృష్టిలో పెట్టుకోవడం జరిగింది.

(నిసా : 3)

మరో దృష్టాంతం— విడాకులనే తీసుకుందాం. ఇస్లామ్
దాంపత్య బంధాన్ని అన్నింటికన్నా ముఖ్యమైనదిగా, సాంప్రద
మయిన సంబంధంగా భారారు చేసినప్పటికీ, అది విడాకులు,
చేర్పాటుకై అవకాశాన్ని కల్పించింది. ఇలా చేయడంలోని
ప్రధాన ఉద్దేశ్యం, అనునిత్యం దైవాదేశాల ఉల్లంఘన జరిగ
కుండా చూడటమేనని కూడా చెప్పబడింది [జల్ జలర - 2:29].
అంటే పరస్పరం అయిష్టత ఏర్పడి, ద్వేషభావం పెరిగిన కార
ణంగా దాంపత్య జీవిత ధ్యేయం భార్యాభర్తలిద్దరి దృష్టికి మరనై
నప్పడు, ఇక వారిద్దరి మధ్య సఖ్యతకు, సర్వబాటుకు అవకాశం
లేదనుకున్నప్పడు ఆ సంబంధాన్ని అలాగే కొనసాగించడం
ఎంతకీ శ్రేయస్కరం కాదు. అలా కొనసాగనివ్వడం ఆ ఇరువురి
నైతికత, నడవడికలు సతతం కళంకభూయిష్టం చెయ్యడమే.
వైసం, పరస్పరం వారిద్దరిపై మోపిన హక్కులు బాధ్యతలను
సర్వనాశనం చెయ్యడమే. అదే జరిగితే అది సమాజం పాలిట
అభిశాపం అవుతుంది. బహిరంగ ఉపద్రవానికి దారితీస్తుంది.
ఇస్లామ్, జీవితపు ఏ విభాగంలోనూ కలతను, ఉపద్రవాన్ని,
అరాచకాన్ని సుతరామూ సహించదు. అందువల్లను, ఆ దంప
తులు విడిపోతేనేనాని ఆ రగడకు నివారణ అసంభవమయినందు
వల్లనూ ఆ లక్ష్యసాధనకై ఇక వారిద్దరూ ఉత్తమ రీతిలో చేరువడ
టానికి అనుమతి ఇవ్వటమే మేలని ఇస్లామ్ భావిస్తోంది.

ఈ కొన్ని ఉదాహరణల ద్వారా — ఇస్లామ్ శక్తిగత

ప్రాపంచికమయినవిగా భావించడానికి కనీసపు అవకాశమయితే ఉండనే ఉంది' అని వారు వితండవాదం చేస్తారు.* అందుచేత ఈ ఆదేశాల గురించి ఖుర్ఆన్ చేసిన వివరణను కూడా గమనించటం అవసరం. అదేమంటే, ఇవి ఎటువంటి ఆదేశాలంటే చిశ్వాసులయినవారు వాటిని విధిగా పాటించాలి. వాటిని పాటించడం దైవ భక్తికి అనివార్య పర్యవసానం. వాటిని అతిక్రమించడం, అధర్మం, అన్యాయం, పాతకం, దైవిధిక్కారం, దేవుని శిక్షకు పాత్రమయిన నేరం అవుతుంది అందుకే వార

* ఇదేదో ఉహాజనిత విషయం కాదు. యదార్థ విషయమే. డాక్టర్ గజేంద్ర గడ్కర్ వంటి మేధావి “భారతదేశ సమైక్యత” అనే అంశంపై ఉపన్యసిస్తూ, ముస్లిమ్ వర్గం కొరకు సెక్యులరిజం చూపే బాటేమిటంటే, కామన్ సివిల్ కోడ్ విషయంగానీ, బహు భార్యత్వాన్ని నిషేధించే విషయంగానీ ఖుర్ఆన్ ఆధారంగా కాదు, సామాజిక ప్రాతిపదికల ఆధారంగానే పరిశీలించడం జరగాలి అని ఘంటాపథంగా అన్నాడు. [ఖామీ ఆవాజ్ : 16-12-1970]

అలాగే ప్యూఫెసర్ ఫైజి (దురదృష్టవశాత్తు ఇతనూ ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా లో ఆరితేరిన నిపుణుడుగా పరిగణించబడుతున్నాడు) ఓసారి ప్రసంగిస్తూ ఇలా అభిప్రాయపడ్డాడు—“పవిత్ర ఖుర్ఆన్ వాదోపవాదాలకు అతీతమయిన దైవవాణి. అయితే అందులో ఉన్న కొన్ని విషయాలను మార్చివేయవలసిన అవసరం కూడా ఉంది. ఉదాహరణకు— బహుభార్యత్వం, పరదా, తలాక్.”

[స్టేట్స్మన్ (ఢిల్లీ)— మొదటి పేజీ, 8వ కాలమ్, తేదీ 11-8-1970]

ఒకవైపు ఏదేని ఆదేశాన్ని అది ఖుర్ఆన్ లో ఉందని ఒప్పుకుంటూనే, మరోవైపు దాన్ని ఉపేక్షించతగిందిగా, మార్చదగిందిగా

సత్వపు చట్టాన్ని గురించి పేర్కొన్న తరువాత సెలవియ్యబడింది :

“ఇది అల్లాహ్ విధిచిన హద్దులు. అల్లాహ్ కు ఆయన ప్రవక్తకు ఎవడైతే ఓధేయత చూపుతాడో అతణ్ణి అల్లాహ్ క్రింద సెలవియ్య ప్రసహించే ఉద్యానవనాల్లోకి ప్రవేశింపజేస్తాడు. అదనాల్లో అతడు కలకాలం ఉంటాడు. అసలు ఇదే గొప్ప సాఫల్యం. ఎవడైతే అల్లాహ్ కు, ఆయన ప్రవక్తకు అవిధేయత చూపుతాడో, అల్లాహ్ విధించిన హద్దుల్ని అతిక్రమిస్తాడో, అతణ్ణి అల్లాహ్ అగ్నిలో పడజేస్తాడు. అందులో అతను సదా ఉంటాడు. అతనికి తీవ్ర అవమానంతో కూడుకున్న శిక్ష పడుతుంది.”

[ఆన్ నిసా - 13, 14]

ఖుర్ఆన్ ఇచ్చిన ఈ వారసత్వపు ఆదేశాలను సక్రమంగా అనుసరిస్తే పరలోకపు శాశ్వత సాఫల్యం లభిస్తుందని, వాటిని అతిక్రమిస్తే శాశ్వత నిష్పూత పొందిస్తుందన్న సంగతి పై దైవోపదేశం ద్వారా స్పష్టంగా బహిర్గతమవుతూనే ఉంది.

ఇదే విధంగా విడాకులకు సంబంధించిన కొన్ని అజ్ఞలు ఇచ్చిన తరువాత ఇలా అనబడింది :

నిర్ణయించడం అంటే అర్థమేమిట? ఆ ఆదేశం ఖుర్ఆన్ లోనిదే అయినప్పటికీ అది ధర్మానికి, విశ్వాసానికి సంబంధించింది కాదని భావించినప్పుడే అలా చెప్పడం సాధ్యమవుతుంది. ముఖ్యంగా దాన్ని పవిత్రమయిందిగా దానితో వాదించడంగాని, విభేదింపడంగాని తగని దైవ గృంథమని ఒప్పుకున్నప్పుడు ఈ భావం మరింతగా బలపడుతుంది.

“మీరు నిజంగా ఆల్లాహ్‌ను, అంతిమ దినాన్ని విశ్వసించినవారే అయితే, అలా ఎంత మాత్రం చెయ్యకూడదని మీకు బోధించబడుతోంది.” [అల్ బఖర - 232]

ఒక వ్యక్తి విశ్వాసి అవడానికి అతను ఈ ఆదేశాలను నిర్వర్తించటానికి ఖుర్ఆన్ దృష్టిలో అవినాభావ సంబంధం ఉందని తెలుస్తోంది. ఒక వ్యక్తి మనస్ఫూర్తిగా ముస్లిమ్ అయి ఉండి ఈ అజ్జలను తోసిరాజనడం అనేది అసంభవం.

ముజాదిలా సూరాలో ‘జిహార్’* గురించిన ఆదేశాలు ఇవ్వబడిన తరువాత, దాని ప్రాముఖ్యతను ఎలా నొక్కిచెప్పటం జరిగిందో చూడండి :

“(ఈ ఆదేశాలు ఎందుకు ఇవ్వబడినాయంటే) వీటి ద్వారా మీరు ఆల్లాహ్‌ను, అయిన ప్రవక్తను విశ్వసించేవారుగా అవుతారని. ఇవి ఆల్లాహ్ నిర్ణయించిన హద్దులు. వీటిని ధిక్కరించేవారికి వ్యధాభరితమయిన శిక్ష ఉంటుంది.”

[ముజాదిల : 4]

‘ధిక్కరించేవారికి వ్యధాభరితమయిన శిక్ష ఉంటుంది’ అనే

* ‘జిహార్’ (Zihar) అంటే ఆగ్రహవేశంలో భర్త భార్యతో, ‘నిన్ను ముట్టను పో’ అని ప్రకటించటం లేక భార్యను హరామ్ (నిషిద్ధం) అయిన బంధుత్వంగల స్త్రీగా చెప్పడం, ప్రకటించడం అని అర్థం. అలా చేసినవారు, తమ ఈ తొందరపాటు చేష్టకి పరిహారంగా ఒక బానిసను స్వతంత్రుణ్ణి చేయడంగానీ, లేక 60 రోజులు ఉపవాసం పాటించడంగానీ, లేక 60 మంది నిరుపేదలకు ఒక రోజు అన్నం పెట్టడంగానీ చేయనంతవరకు తమ భార్యతో సమాగమం చేయరాదన్నది దైవాజ్ఞ.

ము. ప. లా. (2)

వాక్యం ఈ సందర్భంలో రావడాన్నిబట్టి, సైన్స్ ప్రస్తావించబడిన జోహార్ ఆజ్ఞల్ని తోసిపుచ్చిన తరువాత ఏ వ్యక్తి విశ్వాసపరిధిలో ఉండలేకన్నది ఖుర్ఆన్ శిక్షణ అని తేటతెల్లమయిపోయింది.

ధర్మంలో భాగమనడానికి స్పష్టమైన తార్కాణం

ఇస్లామ్ వ్యక్తిగత చట్టాలను గురించి ఖుర్ఆన్ వివరించిన ఈ నాలుగు యదార్థాలను — అవి నిజానికి ఒకదానితో మరొకటి పెనవేసుకుని ఉన్న యదార్థాలు, వాటిలో ఏ ఒక్కటి ఆల్లాహ్, ఆయన ప్రవక్త ప్రవచనంలో ఉన్నా, మిగిలిన మూడు కూడా ఉండితం అనిచాక్కం — ముందుంచుకుని ఈ చట్టాలు ఇస్లామ్ ధర్మంలో భాగం అవునో కాదో మీరే నిర్ణయించండి. ఈ ప్రశ్నకు 'కాదు' అని సమాధానమివ్వడం అటు బుద్ధికి సాధ్య పడదు, ఇటు శాస్త్రీయ నిజాయితీకి సంభవం కాదని నిశ్చయంగా చెప్పవచ్చు. ఒకచోట అలా చేస్తే అది కళ్ళారా చూసినదాన్నే లేదన్నట్లు అవుతుంది. ఇటువంటి స్పష్టమయిన సాక్ష్యాలుండగా బుద్ధిగల ప్రతి వ్యక్తి ఈ చట్టాలు ఖుర్ఆన్, హదీసుల్లో అంత ర్భాగమని, ఖుర్ఆన్లోని మరే భాగమయినా ఎంత ముఖ్యమయిందో అంతే ముఖ్యమయిన భాగమని ఒప్పుకుని తీర్తాడు. ఈ ఆదేశాలు దీన్ మరియు షరీఆత్లోని ఓ భాగమే అని, దాన్ని ఎప్పుటికీ వాటి నుండి వేరుచేయటానికి పిల్లేదని, అది లేకుండా ఇస్లామీయ ధర్మానికి ఓ హావమే రాదని అంగీకరిస్తాడు.

ఈ ఏ ఆదేశాలు, ఏ నియమాలయితే దైవ వచనంలో స్పష్టంగా ప్రస్తావించబడ్డాయో, ఏ ఆదేశాలయితే మరింత వివ

రంగా మహాప్రవక్త ప్రబోధనల్లోనూ లభిస్తాయో. వేటినయితే
 ఓవ్య ఖుర్ఆన్ 'అల్లాహ్ హద్దులు' అని నిర్ధారించిందో, వేటినైతే
 అల్లాహ్ తరఫున మోపబడిన విధులు అని, అదేశాలని చెప్పడం
 జరిగిందో, మరింకా ఖుర్ఆన్ ఇచ్చిన ఏ అదేశాలయితే కేవలం
 అదేశాలు మాత్రమేగాక వాటిలో కుర్ఆన్ మౌలిక సూత్రాలు,
 ఆశయాలు, నైతిక విలువలు నిబిడికృతమై ఉన్నవో, ఇంకా వేటి
 అవలంబననయితే విశ్వాసానికి, తప్పనిసరయినదిగా, మోక్షానికి
 మూలాధారంగా పేర్కొనడం జరిగిందో — అటువంటి అదేశాలు,
 నిర్దేశాలను కూడా అవి ధర్మంలో భాగం కాదు పొమ్మంటే, ఇక
 ధర్మమంటే క్లామ్ అంటే అర్థమే ఏముంది? అది ఎవరయినా
 అసలు ఈ రకమయిన చట్టాలు దీన్ మరియు షరీఅత్ లో భాగమే
 కాకూడదని, మానవ నాగరికత మరియు సామాజిక జీవితంలో
 ఖుర్ఆన్ సున్నత్ లకు పొత్తు ఉంచాల్సిందేకాదు అనే ప్రశ్నను
 లేవనెత్తితే అది వేరే విషయం. అటువంటి వ్యక్తి ఇంకా
 ముందుకుపోయి అసలీ ఖుర్ఆన్ సున్నత్ లే అసాంతం స్వీకార
 యోగ్యం కానివి అని చెప్పినా చెప్పివేయవచ్చు. ఆ వ్యక్తి
 ధర్మాన్ని త్రోసిరాజన్నాడని అనుకొని సరిపెట్టుకోవచ్చు. అయితే
 ఫలానా అదేశాలు ఖుర్ఆన్ లో ఉన్న విషయం నిజమే, వాటిని
 అవరించటం తప్పనిసరిగా పేర్కొన్న సంగతీ నిజమే. వాటిని
 విశ్వాసానికి, మోక్షానికి మూలాధారాలుగా ఖరారు చేసిన మాటా
 చాస్తేనే అయినప్పటికీ ధార్మికంగా వాటికి ఎలాంటి
 ప్రాముఖ్యత లేదు అని బుకాయించే హక్కు మాత్రం అతనికి
 లేదు. ఇది ఒకే సమయంలో వగలు ఉందని ఒప్పుకుంటూనే
 సూర్యుడు లేదు పొమ్మనే వితండవాదంలాంటిదే.

'ముస్లిం' కాదు 'ఇస్లామిక్' లా

ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా అనబడే ఈ ఆదేశాలు వాస్తవానికి ధర్మంలోని ఒక భాగమేనని, ఇతర జాతులు స్వయాన నిష్ఠించు కున్న తమ వ్యక్తిగత చట్టాలకు ఇవి పూర్తిగా భిన్నమయినవన్న యదార్థం నిరూపితం అయిన తరువాత కూడా వీటిని 'ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా' అనే అనడం వాస్తవం యొక్క తప్పుడు నిర్వచనం కాకపోయినా అసంబద్ధమయిందనడంలో మటుకు సందేహం లేదు. ఇవి 'ముస్లిమ్' చట్టాలు కావు, ఇస్లామిక్ చట్టాలు అన్న సంగతిని మీరు వెనుకటి వక్తుల ద్వారా తెలుసుకున్నారు. అవి ముస్లిమ్ల మేధ నుండి వట్టిసవి కావు. వారి బుద్ధినివేకాల, ఇష్టాయిష్టాల ప్రమేయం వాటిలో ఏ మాత్రం లేదు. వాటి అవిర్భావానికి మూలం ఖుర్ఆన్ సున్నత్ లే. కనుక వాటిని 'ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా' అనే పేరుతో స్మరించడం అంటే బుద్ధి పూర్వకంగానో, లేక యాదృచ్ఛికంగానో వాటి నిజస్థాయిపై ముసుగువేయడమే అవుతుంది. వాటికివ్యబధిస ఈ పేరు కూడా వాస్తవానికి అంగ్లేయుల హయాంనాటి అశుభమయిన 'కానుకే' ఆ కాలంలో ముస్లిముల సంస్కృతిని, వారి ధర్మాన్ని గాయపరచడానికి, ధార్మిక భావనను రూపుమాపడానికి నిరంతర ప్రయత్నాలు జరుగుతుండేవి. ఈ ఇస్లామ్ వ్యతిరేక తేక ఇస్లామ్ పట్ల అవగాహనాశూన్యమయిన ఆలోచనా తీరు మూలంగానే ఖుర్ఆన్ మరియు ఇస్లామ్ ఆదేశాలను 'ఖురానిక్ లా' అని, 'ఇస్లామిక్ లా' అని అనడానికి బదులు 'ముహమ్మడన్ లా' అని నిర్వచించడం జరిగింది. న్యాయశాస్త్ర గ్రంథాలలో, న్యాయ స్థానాలలో అది రివాజు అయిపోయింది. ఆ పదం అందరి

నోటిలో నా నేలా చేయడం జరిగింది. అది నిజమయిందిగా, వాస్తవానికనుగుణంగా ఉండటంలో ఎలాంటి సందేహమే లేనంతగా ప్రచారం జరిగింది. మరి ఆ తరువాత దాని పర్యవసానంగానే ముస్లిముల వ్యక్తిగత జీవితంతో ముడిపడి ఉన్న షరీఅత్ ఆదేశాలను 'ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా' అని నామకరణం చేయడం జరిగింది. నిజానికి అది 'ముస్లిమ్ లా' కాదు, 'ఇస్లామిక్ లా.' అందుచేత నిజాయితీ యధార్థ ప్రియత్వం కోరేదేమంటే ఈ ఆదేశాలను వాటి అసలయిన పేరుతోనే గుర్తించాలి. ఇది కేవలం యథార్థ ప్రియత్వమే కాదు, నేటి అవశ్యకత కూడా.

నేడు ఇస్లామ్ గురించిన అవగాహనారాహిత్యం ఎంత అధికమయిందంటే విద్యావంతులనబడేవారు సయితం 'ఇస్లామ్' మరియు 'ముస్లిమ్'ల మధ్య తేడాను గమనించలేకపోతున్నారు. ఈ పరిస్థితులలో 'ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా' అనే ప్యూయోగం ఇలాగే కొనసాగితే సహజ పరిణామంగా, కొంత కాలం తరువాత షరీఅత్ ఆదేశాల నిజ స్వరూపమే సామాన్య జనానికి కనబడకుండా పోతుంది ఇదయితే ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా మాత్రమేనని, దీనికి ఇస్లామ్ తో ఎట్టి సంబంధం లేదని, దీని సంబంధమంతా కేవలం ముస్లిములతోనే ఉందని, ప్రపంచంలోని ఎన్నో జాతుల వ్యక్తిగత చట్టాలు ఏ విధంగానయితే ఆయా జాతులు మతాన్ని వదిలిపెట్టి కేవలం నాగరికత ఆధారంగా సంకలనం చెయ్యబడ్డాయో అదే విధంగా ముస్లిములనబడే ఒక జాతి నాగరిక అవసరాలకు కల్పించబడ్డ చట్టాలే ఇవి అని ప్రజలు తలపోసేందుకు అస్కారముంది. చెప్పండి! ఇంత పెద్ద మౌలిక

మయిన అసార్థాన్ని అలాగే మిగల్పడం. దాన్ని పెంచి పోషిస్తూ ఉండటం న్యాయమా ? సమంజసమా ?

ధర్మంలో భాగం అవడానికి కారణం

ముందుకు సాగేముందు కాస్త అని, ఇస్లామీయ శిక్షణల పరిధి కుటుంబ, సామాజిక విషయాల వరకు విస్తరించడానికి కారణమేమిటో కూడా అర్థం చేసుకోవడం సబబు. ఆ మూల కారణం, ఖుర్ఆన్ ద్వారా పొందిన అల్లాహ్, రీస్ (ధర్మ) ఇబాదత్ (అరాధన) అనే విషయాలకు సంబంధించిన మౌలిక భావనలలో కానవస్తుంది. ఈ భావన కాక మరే భావననయినా ఈ విషయాలకు అపొదించినట్లయితే అది కుర్ఆన్ దృష్టిలో అసంపూర్ణం, దోషభూయిష్టం, అజ్ఞానచరితంగానే పరిగణించబడుతుంది. ఆ మౌలిక భావనల వివరణ క్లుప్త గా ఇది :

చేవుడు యావత్తు విశ్వ వ్యవస్థను సృష్టించి, సమస్త జీవరాసులకు పోషణకర్త ప్రభువ. న్యాయం, వివేచన, కారుణ్యం, శక్తి, ఆధిపత్యం, సర్వజ్ఞత— ఇత్యాది ఉత్తమ గుణగణాలన్నీ ఇతోధిక పరిపూర్ణతతో ఆయనకే సొంతం. ఆయన ఏ విధంగా సర్వ సృష్టికి కర్తయో, పోషణ కర్తయో అదే విధంగా ఆయన దాని సంచాలకుడు, నిర్వాహకుడూను. యజమాని, స్వామి కూడా. సర్వాధికారి, శాసన నిర్మాత, శాసనవ్యధాత. ఆరాధ్యుడు, పూజనీయుడు కూడాను. మరే ఇతరుడూ ఆయనలోని ఈ గుణగణాలలో, ఈ హోదాలలో, ఆయన అధికారాలలో, హక్కులలో ఇసుమంత కూడా భాగస్వామ్యం కలిగితేడు.

అందుకే ఉపాసనకూ, విధేయతకు ఆయనే అర్హుడు — నిర్విబంధ మయిన విధేయతకు — అర్హుడు కూడా ఆయనే.

మనిషికి రుజుమార్గం చూపడానికి, సత్యబాటపై అతన్ని నడిపించి నిజసాఫల్య గమ్యం వరకు చేర్చడానికిగాను దైవం అనుగ్రహించిన మార్గదర్శకత్వం, అంటే ఆదేశాలు చట్టాల సముదాయమే దీన్ (ధర్మం). దేవుడు న్యాయశీలడు, వివేచనా వరుడు, పరిపోషకుడు, పరిపాలనాధికారి, సార్వభౌముడు అయిన కారణంగా ఇది ఆయన బాధ్యత. మనిషి భౌతికావసరాల కోసం అన్నపానీయాలను సమకూర్చినట్లే అతని ఆధ్యాత్మిక నైతిక అవసరాల కోసం సాధనానంపత్తిని సమకూర్చవలసిన భారం కూడా ఆయనపై ఉండింది. లేకపోతే ఆయన పోషణ కర్తృత్వం ఆనందపూర్ణమవుతుంది, అయన న్యాయశీలత విజలమైపోతుంది, ఆయన వివేచన నిస్సారం అనిపించుకుంటుంది. ఆయన సార్వభౌమాధికారం అర్థంలేనిదనిపించుకుంటుంది. మరో మాటలో చెప్పాలంటే అట్టి పరిస్థితుల్లో దేవుడు దేవుడని పిలిచించుకోడానికే అర్హుడు కాడు.

మరోవైపు మనిషికి అతని జీవిత పరమార్థమేమిటో, ఆ పరమార్థ సిద్ధికై మార్గం ఏమిటో తెలుపవలసిన అవసరం కూడా ఉండింది. అతనికి తన వ్యభువు అభీష్టం ఏమిటో, తన నిజ పాలకుని ఆదేశాలేమిటో ఎరుకపరచవలసి ఉండింది. ఈ జ్ఞానం మార్గదర్శకత్వంలోనే అతడు తన కోసం ఆలోచన ఆచరణల రుజుమార్గాన్ని పొందగలుగుతాడు, ఉపాకల్పనల చీకట్లలో తచ్చాడకుండా ఉండగలుగుతాడు. ఇదీ దీన్ (ధర్మం) ఉద్దేశ్యం, ఆశయం కావడంచేత, అది మనిషి మొత్తం నైతిక

జీవనానికే అవశ్యమయింది. అది దేవుని పోషణ, పాలనా సుఖాల పర్యవసానం కావడం వల్ల అది మనిషి జీవన వ్యవస్థకు సంబంధించిన అన్ని రంగాలను పరివేషించింది. ఏ విభాగం, మరే రంగం కూడా దాని పరిధికి పూర్తిగా అవలలేదు. ఎందుకంటే మనిషి జీవితపు ఏ వ్యవహారం కూడా నైతిక కోణం, మంచి చెడుల చర్చ తలెత్తకుండా కానరాదు అందుచేత ధర్మం, అంటే దైవ మార్గదర్శకత్వం కూడా ఏ వ్యవహారాన్ని ఉపేక్షించకుండా ఉండడం, మరే జీవన విభాగమూ దాని మార్గదర్శకత్వం లేకుండా ఉండడం అత్యవసరమయింది. ఈ కారణంగానే దేవుని ఈ అంతిమ ధర్మం— ఇస్లామ్— ఒక్కొక్కటి చొప్పున జీవితపు సమస్యలన్నింటినీ చర్చిస్తోంది. ఆరాధనాలయం నుండి సామూహిక జీవితపు అఖిరి అంచు వరకు అన్ని విషయాలకు సంబంధించిన నిర్దేశాలనూ ఇస్తుంది. ఈ సమస్త ఆదేశాల సముదాయానికే డీన్ (ధర్మం) అని పేరు. ఈ సముదాయంలోని ప్రతి ఒక్క అంశమూ సమంగా ధర్మంలోని అంతర్భాగమే.

ఇస్లామ్లో ఆరాధన అంటే అర్థం కేవలం పూజాపురస్కారాలే కాదు— అది అంతకన్నా విస్తృతమయింది. దైవోపాసన, దైవ సంస్మరణ అనేవి నిస్సందేహంగా ఆరాధనకు ఊపిరే. అయితే అవీ సంపూర్ణ ఆరాధన కావు. మరి సంపూర్ణ ఆరాధన అంటే ఏమిటి? దైవం వలసిన ధర్మాన్ని పూర్తిగా అవలంబించటం, ఎటువంటి భేదం, విభజన పాటించకుండా చిత్తశుద్ధితో, సంకల్ప నిరతితో, మనస్ఫూర్తిగా వినయ వినమృతలతో దైవధర్మాన్ని పాటించడం అన్నమాట. ఇంతమమందు తెలుపబడినట్లు దైవం వలసిన ఈ ధర్మం ఓ సమగ్ర మార్గదర్శకత్వం కావటం

మూలంగా, ఇంకా అది మొత్తం మానవ జీవితాన్ని విస్తరించి ఉండటం మూలంగా, ఆ మార్గదర్శకత్వంలోని ఒక్క అక్షరాన్ని గట్టిగా పట్టుకోనంత వరకు, యావజ్జీవితాన్ని చానికి అప్పజెప్పనంత వరకు దైవారాధన ఏ మాత్రం నెరవేరదు.

ఇవీ, ఖుర్ఆన్ మరియు ఇస్లామ్ దృష్టిలో దైవం, దైవధర్మం, ఆరాధనలకు సంబంధించిన సరయిన భావనలు. అలాంటప్పుడు, మనిషి వ్యక్తిగత జీవితంతో ముడిపడి ఉన్న వ్యవహారాలతో వాటికి సంబంధమే లేకపోవడమనేది ఎలా సంభవం? ఒకవేళ ఉన్నా అది ధర్మం, ఆరాధన, దైవభక్తులతో అవినా భావ సంబంధమున్న అంశం కాకపోవడం అనేది ఎలా సాధ్యం? కుటుంబ, సామాజిక వ్యవహారాలు కూడా ఈ మానవ జీవితంలోని అంతర్భాగమేగా ; అంతేకాదు, అవి అత్యంత ముఖ్యమైన, అన్ని పరిస్థితుల్లోనూ అనివార్యమైన అంతర్భాగమే. మరి అటువంటప్పుడు వాటిని దైవధర్మం ఎలా విస్తరించివదిలివేయగలదు? వాటి విషయంలో మార్గదర్శకత్వం ఇవ్వకుండా ఎలా ఊరుకోగలదు? సత్యం, న్యాయం, రుజువర్తనలు కోరేదేమిటో తెలుపకుండా ఉండగలదు? లేక ఈ విషయాల్లో అది (దైవధర్మం) ఇచ్చిన ఆదేశాలకు ఎలాంటి ధార్మిక ప్రాధాన్యత లేకుండా పోతుంది? వాటికి కట్టుబడి ఉండవలసిన అవసరం లేకుండా ఎలా వీలవుతుంది? విశ్వాసి లేక ముస్లిమ్ అనేవారిపై వాటిని అనుసరించటమో లేక అనుసరించకపోవటమో ప్రభావం వేయకుండా ఎలా ఉంటుంది?

ఎవరి దృష్టిలోనయితే దైవం, ధర్మం, ఆరాధనలకు సంబంధించిన భావనలు వేరయినవో— నిస్సందేహంగా ఇలాంటివారే

అధిక సంఖ్యలో ఉన్నారు — అటువంటివారికి ఇస్లామ్ వ్యక్తిగత చట్టాల ధార్మిక స్థితిని అర్థం చేసుకోవడం, దాన్ని సమచిత్తమయినదిగా, సమంజసమయినదిగా ఒప్పుకోవడమన్నది చాలా కష్టం. అయితే ఇక్కడ జరుగుతున్న చర్చ ఉచితానుచితాలను గురించి ఏ మాత్రం కాదు. ఇది వాస్తవం అవునా కాదా అన్న విషయం గురించి. వాస్తవం మటుకు స్పష్టంగా ఒక్కటే — అయితే ఈ శాసనాలు ధార్మిక (దీన్ని ఎవరూ కాదనలేరు) ప్రభుత్వత్విని కలిగి ఉన్నాయని, అవి ధర్మంలోని ఒక భాగమని, ఇలా ఉండటం ముఠాత్వం తెలిపే ధార్మిక భావన, దైవ భావనల దృష్ట్యా ఎంతైనా అవసరమని చెప్పడమే వాస్తవం.

ముస్లిం సమాజం, సంస్కృతుల రీత్యా ...

ముస్లిముల వ్యక్తిగత చట్టాల నిజస్థితి ఏమిటో, వాటి మౌలిక ప్రాధాన్యత ఏమిటో పై చర్చ ద్వారా సుస్పష్టమయ్యింది. ఈ విషయంలో ఇంకా ఇతరతాళ చర్చించవలసిన అవసరంలేదు. అయితే పండితుల దృష్ట్యా ఈ చట్టాల నిర్ధారిత స్థితిని అంటే ధార్మిక స్థితిని మాత్రమేగాక సాంస్కృతికంగా, ముస్లిం సమాజం పరంగా కూడా దాని విలువను తెలుసుకోవలసిన అవసరమెంతైనా ఉంది. తద్వారా ఎవరయితే ఏదో ఒక కారణంచేత ఈ చట్టాల ధార్మిక స్థితిని అర్థంచేసుకోలేకపోతున్నారో వారు సయితం, ముస్లిములు తమ పర్సనల్ లాను ప్రాణప్రదంగా రక్షించుకుంటున్నారంటే నిజంగా వారలా చెయ్యడం ఎంత అవసరమో అన్న సంగతిని తెలుసుకోగలుగుతారు.

ఒకవేళ ముస్లిముల సామాజిక, సాంస్కృతిక ప్రయోజనాలను గనక దృష్టిలో ఉంచుకుని ముస్లిమ్ వ్యక్తిగత చట్టాలను పరిశీలించినట్లయితే వాటి ప్రాముఖ్యతకు సంబంధించిన క్రింద పేర్కొన్న పలు కోణాలు ముందుకు వస్తాయి.

పర్సనల్ లా మిల్లత్ వ్యక్తిత్వానికి ప్రతిరూపం

మొదటి విషయం ఏమంటే, ఒక సజీవ శరీరానికి దాని నాడీ మండలం ఎంతగా అవసరమో, ముస్లిమ్ వ్యక్తిగత చట్టాలు ముస్లిముల సామాజిక వ్యక్తిత్వానికి, ప్రత్యేకతకు అంత అవసరం. ఈ వాదనలోని సత్యాన్ని గ్రహించడానికి సమాజాలు సాంస్కృతిక షర్రాల ఉనికి వాటి నిర్మాణం గురించి వివరించాల్సివచ్చింది. ఏ వ్యక్తుల సమూహమైనా ఇతర వ్యక్తులు, ఇతర షర్రాల నుండి వేరుపరచి, వారిని ఓ విలక్షణమయిన వ్యక్తిత్వం గల షర్రంగా, ఓ ప్రత్యేక సమాజంగా తయారుచేసే విశేష అంశాలేవో కాస్త అలోచించండి. ఈ అలోచన, అనుశీలనల ద్వారా మీకు ఒక విషయం తెలిసివస్తుంది. ఈ వ్యవహారంలో మొట్టమొదటి ప్రాముఖ్యత మౌలిక విశ్వాసాలు భావనలకు ఉన్నప్పటికీ, ఇంకా అవే మిల్లత్ (సమాజం) వ్యక్తిత్వానికి వాస్తవ పెన్నిధి అయినప్పటికీ, మిల్లత్ లోని వ్యక్తులు మన గత సాగించడానికి ఆధారభూతమయ్యే. సిద్ధాంతాలు, నియమాలు, జీవన రీతులు, అచారాల పాత్ర కూడా ఇందులో ఏ మాత్రం తక్కువ కాదు. ఎందువల్లనంటే ఈ విశ్వాసాలు, అలోచనలు కళ్ళకు కనిపించే పదార్థాలు కావు—మిల్లత్ వ్యక్తిత్వాన్ని వ్యక్తం చేసే, ప్రత్యేకతను ప్రస్తుతం చేసే సంకేతాలుగా

రూపొందటానికి ! క్రియాత్మకంగా మిల్లత్ లేక సమాజం ప్రత్యేకతలకు అనవాళ్ళుగా, బాహ్యంలో కనిపించే దాని పద్ధతులు, నియమాలు మాత్రమే అలరారుతాయి, అలరారగలవు కూడా. ఆ మిల్లత్ లేక సమాజం వాటిని తన విశ్వాసాలు, బాహ్యాలు, సిద్ధాంతాల కనుగుణంగానే స్వీకరిస్తుంది. వాటి కనుగుణంగానే దాని జీవితానికి సంబంధించిన సమస్త వ్యవహారాలు సాగుతూ ఉంటాయి. ఇంకా ఈ చట్టాలు, నియమాలకు చెందిన భిన్న విభాగాలు జాతి క్రియాత్మక అవసరాలతో, దాని సాధారణ జీవితంతో ఆచరణాత్మక సంబంధం దృష్ట్యా సమానం కాజాలవు. అందుచేత దాని (అంటే ఆ జాతి లేక సమాజం) వ్యక్తిత్వ రూపకల్పనలోనూ వాటి ప్రమేయం సమానంగా ఉండకపోవచ్చు.

సమాజంలోని వ్యక్తుల జీవితంతో ఏ చట్టాలు ఎంత ఎక్కువ సంబంధం కలిగి ఉంటాయో అవి ఆ సమాజ నిర్మాణంలోనూ అంతే ఎక్కువ ప్రమేయం కలిగి ఉంటాయి. ఈ కోణంలో చూసినపుడు వ్యక్తిగత చట్టాలకు ఉన్న స్థానం ఎంత విశిష్టమయిందో ప్రతి వ్యక్తికీ తెలిసిన విషయమే. శిశువుకు పాలు పట్టడం, పిల్లల పెంపకం, హిజానత్, కుటుంబ పోషణ, నికాహ్ (వివాహం), మహర్, మనోవర్తి, దాంపత్య హక్కులూ బాధ్యతలు, తలాక్, ఖులా, ఫిస్కె నికాహ్ (మూడూ విడాకుల రూపాలు), వారసత్వం, వీలునామా మొదలగునవి ఎటువంటి సమస్యలు, వ్యవహారాలంటే వాటి క్రియాత్మక సంబంధం ప్రజలందరితోనూ ఉంటుంది. దాదాపు ప్రతి వ్యక్తి జీవితం చుట్టూ ఇవి పరివేష్టించి ఉంటాయి. కాగా వ్యక్తి యొక్క ఇతర జీవిత సమస్యల క్రియాత్మక సంబంధంపై వాటిని పోల్చి చూస్తే

పరిమిత వ్యక్తుల వరకు, పరిమిత పరిమాణంలో ఉంటుంది. అందుచేత జీవన వ్యవహారాలను క్రమబద్ధం చేసే పైన ప్యస్తా వించిన చట్టాల సామాజిక ప్రాధాన్యత కూడా ఎంతో అధికంగా ప్రస్ఫుటంగా ఉండటమనేది సహజమయిన విషయం. ఇంకా మిల్లత్ వ్యక్తిత్వం, ప్రత్యేకత ఈ చట్టాలపై ఆధారపడినంతగా ఇతర చట్టాలపై ఏ మాత్రం ఆధారపడి ఉండదు. సాధారణ పరిస్థితుల్లో అసలు ఈ చట్టాలు మాత్రమే మిల్లత్ వ్యక్తిత్వాని కనునా, దాని ప్రత్యేక ప్రతిపత్తికయినా ప్రతిబింబిస్తాయి అని చెప్పితే తప్పుకాదు. ఈ ఒక్క రూపమే ఈ ప్రత్యేకతలకు ఆశ్రయమిచ్చేది. దీని ద్వారానే పిటిని గుర్తించడం జరుగుతుంది. ఇదే అసలు దాని ఉనికికి, మనుగడలకు ఆయుపటు వంటిది.

ముస్లిమ్ సమాజం ప్రత్యేకతల పరిరక్షణ

మరో విషయమేమంటే ఈ వ్యక్తిగత చట్టాలు వాస్తవానికి ముస్లిమ్ సమాజం ప్రత్యేకతల్ని సయితం పరిరక్షిస్తున్నాయి. సమాజాల ఉద్ధాన పతనాల గురించి నిశితంగా పరిశీలిస్తే ప్రతి సమాజంలోని సమ్మకాలు, అలోచనా విధానం, ఆచార నియమాల మనుగడ దాని వ్యక్తిగత చట్టాలతో ముడిపడి ఉంటుంది. వాటి ఆధారంగానే ఆ సమాజ నిర్మాణమవుతుంది. ఈ చట్టాలు ఆ సమాజానికి మూలం కాకపోయినప్పటికీ అనివార్యంగా అవి ఆధారాలుగా అలరారుతాయి.

వ్యక్తిగత చట్టాలకు సమాజానికి గల సామూహిక వ్యక్తం లాంటిది. దాని ప్రేళ్ళ నుండే పుట్టిన కొమ్మలు, రెమ్మలు.

అకులు పచ్చగా కళకళలాడుతూ ఉండాలంటే, వాటికి అవసరమయిన అహారాన్ని వేళ్ళో అందజేస్తాయి. కాని ఆ వేళ్ళన్నీ కూడా తమ జీవనానికి కొమ్మలపై, అకులపై ఆధారపడతాయి. వేళ్ళు కనుక ఎండిపోతే అకులు, కొమ్మలు తమ జీవాన్ని కోల్పోతాయి. అలాగే అకులు, కొమ్మలు, రెమ్మలు కోల్పోయిన చెట్టు వేళ్ళు నయితం ఎండిపోయి క్షయించిపోతాయి. అదే విధంగా సమాజాలలోని మౌలిక ఆలోచనలు, భావాలు, నమ్మకాలు, వాటి ఆచరణాత్మక స్వరూపాలు జీవితంలో సక్రమంగా అమలులోకి వచ్చినంత కాలం, ఆ సమాజం ఆలోచనల్లో, భావాల్లో బలం, శక్తి కానవస్తాయి. ఈ క్రియాత్మక రూపాలు బలం కలిగి ముందుకువెళ్ళే భావాలు, నమ్మకాలు కూడా బలహీనమయి క్రమేణ నిర్జీవమయిపోతాయి. ఒక జాతి జీవితంలో అచలించే సకల నియమాల ద్వారా దాని మౌలిక భావాల క్షయమైనా నిజానికి వ్యక్తిగత చట్టాల అచరణాత్మక ప్రాముఖ్యం అన్నింటినీ మించినదై ఉంటుంది. అందువల్ల వ్యక్తిగత చట్టాలను అమలుపరచడం లేక పరచకపోవడం అన్న దాని వ్యభాషం ఆ జాతి మౌలిక నమ్మకాలపై స్పష్టంగా కాని ఉన్నది.

ఈ వ్యక్తిగత చట్టాలపై దృఢంగా నిలిచి ఉన్న పక్షంలో సమాజం నమ్మకాలు, ఆలోచనలతో దాని సంబంధాలు పట్టుకుంటాయి. అచరణా బంధాలు తెగిపోతే మూలాలతో అ సమాజ సంబంధాలు బలహీనపడి క్రమేణ సమసిపోతాయి. ఎందుకంటే వ్యక్తిగత చట్టాలను తృప్తికరించడమంటే, ఆ చట్టాల ఒక ఆ జాతి వ్యక్తిలో అసమంజసమయినవని, స్వీకారయోగ్యం

కావని నిర్ణయించుకోవటమన్న మాట. సమాజపు మౌలిక ఆలోచనలూ, భావనల ఆధారంగా జన్మనెత్తిన వ్యక్తిగత చట్టాలను కాదనడమంటే, దాని మౌలిక ఆలోచనల, సమ్మకాల సామంజస్యాన్నే ప్రశ్నించడమన్నమాట. తన మూలాల పట్ల దాని ఈ విశ్వాసరాహిత్యాన్ని ఆ జాతి స్వయంగా గుర్తించక పోవడం అన్నది వేరే విషయం.

ఈ మానసిక పరివర్తన అక్కడే అగిపోదు. ఇంకా ముందుకుపోతుంది. సమాజం తన మౌలిక విశ్వాసాలను, ఆలోచనా విధానాన్ని వదులుకోవడంతో అగత ఇతర ఆలోచనా విధానాలు, విశ్వాసాలతో ప్రభావితం అవుతుంది. ఎందుకంటే ఆచరణాత్మకంగా తన వ్యక్తిగత చట్టాలతో సంబంధాన్ని తెంచుకున్న సమాజం వాటి స్థానే వేరే చట్టాలను అనుసరించక తప్పదు. ఆ ఇతర చట్టాలు, ఇతర సమాజాల ఆ సిద్ధాంతాలు, విశ్వాసాలపై ఆధారపడి ఉంటాయి. ఆ చట్టాలను సమాజంలో అమలు పరచడం పల్ల అయీ ఇతర సమాజాల ఆలోచనలు, సమ్మకాల పట్ల అకర్షణ పెరుగుతుంది. తన వ్యక్తిగత చట్టాలను వదులుకున్న సమాజానికి తన వ్యక్తిగత ప్రత్యేకతల పట్ల స్పృహ ఉండదు. అందువల్ల ఇతర సిద్ధాంతాల దాడిని ఎదుర్కోవడం పట్ల అంత ఆసక్తి చూపదు. చివరకు ఆ సమాజం తన మౌలిక విశ్వాసాలు, సిద్ధాంతాల ప్రనాదులు కదిలిపోతాయి. తన విశ్వాసాలు, సిద్ధాంతాలలో మార్పులు చేర్పులు చేయడానికి ఆ సమాజం సిద్ధపడిపోతుంది. అందువల్ల ప్రతి సమాజంలోని పర్సనల్ లా ఆ సమాజపు ప్రత్యేకతను మాత్రమే కాదు, అది దాన్ని పరిరక్షిస్తుంది కూడా.

అనేక జాతుల, సమాజాల చరిత్రలు ఈ వాస్తవాన్నే చాటుతున్నాయి.

పర్సనల్ లా లేకపోతే సమాజ ప్రత్యేకత నశిస్తుంది

ఇంకో విషయమేమంటే, తన పర్సనల్ లాను కోల్పోయిన తరువాత ఆ సమాజం ప్రత్యేకత కూడా మిగలదు. ఎందుకంటే, జాతి యొక్క ప్రత్యేకతలను ప్రతిబింబించే పర్సనల్ లా ఆ జాతి యొక్క ఉనికిని పరిరక్షించే పర్సనల్ లా ను కోల్పోయిన తరువాత ఆ జాతి తన ఉనికిని నిలుపుకోవడం అసాధ్యం. పర్సనల్ లా ను కోల్పోవడమంటే ఆ జాతి తన వ్యక్తిత్వాన్ని, ఉనికిని కోల్పోయిందన్న మాట. ఎందుకంటే, ఆ జాతి పర్సనల్ లా ను రద్దుచేసి, ఆ జాతి యొక్క ప్రత్యేకతలను చెరిపివేసి, ఆ జాతిని మరో మూసలో పోసి అఖరుకు ఈ విధంగా ఆ జాతిని పరకాయ ప్రవేశం గావించిన కారణంగా ఆ జాతి మాలిక్ విశ్వాసాలు సయితం కదలిపోయినప్పుడు ఇక ఆ జాతి సజీవంగా ఉండడం సాధ్యమా? ఈ పెను మార్పుల తరువాత మరో జాతి చత్ర ఛాయల్లోకి చేరి అందులో లీనమయిపోవడమే ఆ జాతికున్న పితృక దునికృత్తు. ఆ జాతి లేదు, ఆ సమాజంలోని వ్యక్తులు అస్సలు ఉండరని కాదు అర్థం. వ్యక్తులు ఉంటారు. అంతే కాదు, వ్యక్తిగతంగా వాళ్ళు అభివృద్ధి సాధించి అత్యున్నత స్థాయిని చేరుకొని ఉండవచ్చు. కాని జాతి ప్రత్యేకతలు లేని వ్యక్తుల్ని సమాజమనరు. ఇలాంటి లక్షల, కోట్ల మంది వ్యక్తులున్నప్పటికీ 'ఆ జాతి' గతించిన ఓ చారిత్రక గాథలా మారిపోతుంది.

పర్సనల్ లా రద్దు, ఓ ప్రమాదకరమైన చర్య

జాతులు, సమాజాల పర్సనల్ లా కు ఉన్న ఆసాధారణ ప్రాముఖ్యత ఇది. ఈ కారణంగానే ఆత్మాభిమానం, అత్త గౌరవం ఏ మాత్రమయినా ఉన్న జాతులు తమ వ్యక్తిగత చట్టాలను ప్రాణప్రదంగా భావిస్తాయి. ఎట్టి పరిస్థితులు ఎదురయినప్పటికి పర్సనల్ లా ను కాపాడుకోవాలనుకుంటాయి. పర్సనల్ లా తో సమాజానికి సైద్ధాంతిక సంబంధం ఎలాగూ ఉంటుంది. దానితోపాటు భావపరమైన, ఉద్విగ్నతతో కూడుకున్న బంధమూ ఉంటుంది. భావపరమైన ప్రగాఢ సంబంధమున్న విషయంలో వ్యక్తులు భావుకులయిపోతారు, వారి భావాలు అతి సున్నితమయి పోతాయి. దాని గౌరవం మంటగలిస్తే వారు భరించలేరు. మరే విషయం కోల్పోయినా సహిస్తారేమోగాని, తాము ఎంతో ఆభిమానించే అంశాన్ని వదలుకోవడం వారు ఆలోచించనూలేరు. అందువల్లనే చరిత్రలో పెద్ద పెద్ద మహా సామ్రాజ్యాలు తమ అధీనంలోని జాతుల సర్వస్వాన్ని దోచుకోగలిగారుగాని వాళ్ళ వ్యక్తిగత చట్టాల జోలికి పోలేదు. రోమన్ ఎంపైర్, బ్రిటన్ సామ్రాజ్యం అందుకు మంచి ఉదాహరణ. ఆంగ్లేయులు భారత దేశంపై ఆధిపత్యాన్ని పొందిన తరువాత, అప్పటివరకు అమలులో ఉన్న సాధారణ ఇస్లామియ చట్టాలను తొలగించి వాటి స్థానే తమ చట్టాలను ప్రవేశపెట్టారు. కాని, ఇక్కడి పౌరుల పర్సనల్ లా కు సంబంధించినంతవరకు వాటిని ముట్టుకోలేదు. అందుక్కారణం ఒక్కటే, ఇక్కడి ముస్లింలకు, హిందువులకు తమ తమ వ్యక్తిగత చట్టాల పట్ల అత్యంత ఆభిమానముండి, ఆ చట్టాల కోసం వాళ్ళు తమ ప్రాణాలనైనా

నట్లుగా ఆర్జిస్తారు. తమ చట్టాలను రద్దు చేయడాన్ని మాత్రం
నవ్వించరు. అందువల్ల సున్నితమయిన అంశాన్ని కదపటం
జరుగవలసింది.

నేటి వరకు యదార్థంగా నిరూపితమయిన విషయం ఒక్క
సారిగా అధ్యక్షుడికి అయిపోయింది. పర్సనల్ లా కు గల ఈ
సాంస్కృతిక ప్రాధాన్యత ఇతర జాతులు, సమాజాల మాదిరి
గానే అస్థానియ సమాజంలోనూ ఉందన్న విషయాన్ని కాదన
లేము. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా ఇస్లామియ సమాజానికి
స్వరూపంగా, దాని సామూహిక వ్యవస్థకు రక్షణ కవచంగా పని
చేస్తుంది. ఈ పర్సనల్ లా ను కోల్పోవడం ముస్లిముల
సామాజిక ప్రత్యేకతల సర్వనాశనంగా తేలుతుంది. అందువల్ల
ముస్లిముల పర్సనల్ లా వారి విశ్వాసాలతో ముడిపడి ఉండక
పోయినా వారికి అది తమ ప్రాణంకన్నా ఏ మాత్రం తక్కువగా
పేరుపాకూడదు ఉండేది కాదు.

ముస్లిం పర్సనల్ లా

యూనిఫాం సివిల్ కోడ్

— షమ్సే సీర్జాద.

ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా అంటే ఏమిటి ?

బారీత్ దేశంలో ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా చరిత్ర క్లుప్తంగా ఇది : మొగల్ చక్రవర్తుల హయాంలో ఇస్లామ్ చట్టం రాజ్య శాసనం (Law of the Land)గా ఉండేది. అంటే సివిల్ చట్టమే గాన, క్రిమినల్ చట్టం (Criminal Law) కూడా ఇస్లామ్ శాసనాల పరిధిలోనే ఉండేది. వీటి ప్రకారమే న్యాయ వ్యవస్థ నడుచుండేది. అయితే వివాహాది విషయాలు, వారసత్వం, అస్తి పాస్తులు తదితర వ్యవహారాలలో ముస్లిమేతరులకు తమ మత విశ్వాస ప్రకారం, సాంప్రదాయక నియమాల ప్రకారం అనుసరించే సంపూర్ణ స్వేచ్ఛ ఉండేది. అంటే ఒక విధంగా వారి కోసం వారి పర్సనల్ లా ఉండేది. ముస్లిముల కోసం ముస్లిముల పర్సనల్ లా ఉండేది. క్రీ. శ. 1765లో ఈస్టిండియా కంపెనీ

బారత న్యాయస్థానాలను పునర్వ్యవస్థీకరించిన తరువాత న్యాయ వేత్తల సహకారంతో ఇంగ్లీషు న్యాయమూర్తులు ఇస్లామీయ శాసనాల కనుగుణంగా తీర్పులు ఇచ్చేవారు. ఆ విధప క్రమ క్రిమంగా ఇంగ్లీషు చట్టాలు ప్రవేశపెట్టసాగారు. క్రీ. శ. 1862 నాటికిల్లా ఇస్లామ్ క్రిమినల్ లా ను పూర్తిగా రూపుమాపి దాని స్థానంలో ఇండియన్ పీనల్ కోడ్ (Indian Penal Code) విధించటం జరిగింది. నేటికీ అది ఆ పేరుతోనే వ్యవహరించబడుతున్నది. దీనిద్వారా ఇస్లామ్ చట్టాన్ని సికాహ్ (పెళ్ళి) తలాక్ (విడాకులు) హిబా (దానం), వారసత్వం మొదలైన కుటుంబ మరియు వ్యక్తిగత వ్యవహారాలకు మాత్రమే పరిమితం చేయటం జరిగింది.* అయితే ముస్లిమేతర సంస్కృతి ప్రభావం వల్ల ముస్లిములలోని కొన్ని క్షేత్రాలలో ఇస్లామ్ శాసనాల స్థానే సాంప్రదాయక చట్టాలు చోటుచేసుకున్నాయి. ఉదాహరణకు, హైందవ సంస్కృతి ప్రభావంతో స్త్రీలకు ఆస్తిలో హక్కు ఇవ్వబడేది కాదు. అందుచేత ముస్లిమ్ మేధావుల, సామాన్య ముస్లిముల కోరికపై అంగ్లేయుల పరిపాలనా కాలం (1937)లో ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా (Muslim Personal Law - Shariat - Application Act : 1937) ప్రవేశపెట్టబడింది.

ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా లో దీనికిగల షర్ పేరు "షరీఅత్ యక్త్ (చట్టం)— 1937." ఇందులో ఏమని ఉండంటే దావే దారులు(వ్యాజ్యకారులు) ముస్లిములు అయిన పక్షంలో వివాహం, మహర్, మనోవర్తి, తలాక్, ఖులా, సికాహ్ రద్దు, విలాయత్, హిబా, వారసత్వం, వక్ఫ్— ఇత్యాది విషయాలలో నిర్ణయక

* చూడండి— Chamber's Encyclopaedia Vol. IX P. 468.

శాసనం (Rule of Decision), ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా (షరీఆత్) ప్రకారమే ఉంటుంది అని.

దీని తరువాత క్రి. శ. 1939లో పీగిపోయిన ముస్లిముల వివాహ రద్దు చట్టం (Dissolution of Muslim Marriages Act: 1939) ఒకటి ప్రవేశపెట్టబడింది. ఆ చట్టంలో — ఒక ముస్లిమ్ మహిళ తన భర్త నుండి విడిపోవాలిస్తే, ఆ మేరకు ఆమె న్యాయస్థానాన్ని ఆశ్రయించేందుకు కావలసిన కారణాలను (Grounds) నిర్ణయించబడ్డాయి. ఉదాహరణకు, భర్త గనక నాలుగేళ్ళ నుండి వెళ్ళిపోయినట్లయితే ఎక్కడికయినా వెళ్ళిపోవడమో లేదా అతను తనపై దౌర్జన్యానికి, వేధింపుకు ఒడిగడుతుండటమో చేస్తే లేదా భర్త సుఖవ్యాధులకో, దీర్ఘకాలిక వ్యాధులకో గురై ఉంటే నికాహ్ రద్దు విషయమయి ఆమె కోర్టు నుండి ఉత్తర్వు (Decree)ను పొందగలదు.

దీనివల్లగా అవగతమయ్యేదేమిటంటే ముస్లిం పర్సనల్ లా కేవలం నికాహ్, తలాక్, ఖులా, వారసత్వం మొదలగు షరీఆత్ అదేశాలతో మాత్రమే ముడిపడిలేదు — దాని పరిధి అంతకన్నా విస్తృతమయినది. కేవలం నికాహ్ మరియు విడాకుల సంబంధనా వల్లి మాత్రమే కాక, మొత్తం వారసత్వ వ్యవస్థ కూడా అందులోకి వచ్చేస్తుంది. ఈ వ్యవహారాలకు సంబంధించిన ఏ అంశం వివాదాస్పదంగా ఖరారైనా న్యాయస్థానం దాని తీర్పును షరీఆత్ చట్టం ప్రకారం ఇవ్వటానికి నిబద్ధమయి ఉంది. ఉదాహరణకు, ఏ స్త్రీ అయినా తన భర్త వేధింపుకు విసుగెత్తిపోయి అతన్నుండి విడిపోవాలిస్తే, మరో మరొక భర్త అందుకు అంగీకారం తెలుపకపోతే అట్టి పరిస్థితిలో ఆ స్త్రీ ధర్మాననం ద్వారా నికాహ్ ఒప్పు.

దాన్ని రద్దు చేయించగలడు. లేదా ఇస్లామ్ నిర్ణయించిన వారసత్వపు హక్కును భర్త ఇవ్వకపోయినానరే అమె న్యాయస్థానాన్ని ఆశ్రయించి తన హక్కును సాధించగలడు.

ముస్లిమ్ వర్సనల్ లా కోడిఫికేషన్ (Codification) అంటూ జరగకపోయినప్పటికీ సూత్రప్రాయంగా దీని అతీతుల ప్రామాణికతను ఒప్పకోవటం వల్ల ఇస్లామీ ఫికహ్ (ఇస్లాం ధర్మశాస్త్రం)కు చట్ట స్థాయి పొందింది. పైగా న్యాయస్థానాల సాంఘికార్థం అంగ్లంలో “ముహమ్మడెన్ లా” పేరుతో అనేక గ్రంథాలు వెలువడ్డాయి. ఉదాహరణకు, ముల్లా రచించిన “ప్రిన్సిపుల్స్ ఆఫ్ ముహమ్మడెన్ లా” (Principles of Mohammadan Law). ఎ.ఎ. ఫైజీ వ్యాసిన “ఔట్ లైన్స్ ఆఫ్ ముహమ్మడెన్ లా” (Out Lines of Mohammadan Law) ఎన్నదగినది. హనఫీ ఫికహ్ కు సంబంధించిన ప్రామాణిక గ్రంథం “హిదాయ” అంగ్లానువాదం కూడా అచ్చయింది. దాన్ని ప్రమాణంగా తీసుకుని న్యాయవాదులు న్యాయస్థానాల్లో తీర్పులు కోర్తారు. న్యాయస్థానాలు కూడా ఇస్లామీ ధర్మశాస్త్రం ప్రకారం తీర్పు ఇవ్వవలసి ఉంటుంది. స్వాతంత్ర్యం తరువాత కూడా ఈ పరిస్థితి కొనసాగింది. దైవ కృప వల్ల ఇప్పటికీ ఈ స్థితి దాదాపు కొనసాగుతోంది. కాకపోతే కొన్ని పాక్షిక విషయాలలో ప్రస్తుత న్యాయస్థానాల ద్వారా ఇస్లామ్ శాసనాల ఉద్దేశ్యం నెరవేరటం లేదనేది వేరే విషయం. ప్రస్తుతం దేశంలో నెలకొన్న పరిస్థితుల దృష్ట్యా ఈ విషయమై ఇంతకన్నా ఎక్కువ ఆశలు పెట్టుకోనూ లేము.

ము. ప. లా. (3)

ముస్లిం పరస్పర లా ప్రాముఖ్యత

నికాహ్, తలాక్, ఖులా మరియు వారసత్వం— ఇవేవో అల్లాహ్‌పై విషయాలు కావు. ఈ వ్యవహారాల్లో అడ్డదారులు తొక్కి, తన మనోవాంఛల కనుగుణంగా శాసనాలను రూపొందించేందుకు ఇస్లామ్ ఎవరికీ స్వేచ్ఛనివ్వదు. పైగా ఇందలి ఒక్కొక్క విషయంపై స్పష్టమైన ఖుర్ఆన్ అదేశాలు ఉన్నాయి. ఆ అదేశాల ప్రకారం వచ్చినప్పుడల్లా వాటిని తుచు. తప్పకుండా పాటించవలసి ఉందని కూడా నొక్కి చెప్పటం జరిగింది. వాటి ఉల్లంఘనకు ఒడిగట్టేవారిని గట్టిగా హెచ్చరించటం కూడా జరిగింది. ఉదాహరణకు నికాహ్ (వివాహం)కు సంబంధించిన అదేశాలు వివరించిన వెంటనే ఖుర్ఆన్‌లో “ఇది అల్లాహ్ శాసనం. దీనికి మీరు విధిగా కట్టుబడి ఉండాలి” (నిసా : 24) అని సెలవీయబడింది. అలాగే తలాక్, ఖులాల గురించిన అదేశాలు వివరించిన తరువాత “ఇవి అల్లాహ్ నిర్ణయించిన హద్దులు. కాబట్టి వీటిని ఉల్లంఘించకండి. మరెవరు అల్లాహ్ హద్దులను ఉల్లంఘిస్తారో వారు తమ స్వయానికే అన్యాయం చేసుకున్నవారవుతారు” (అల్ బఖర : 229) అని చెప్పటం జరిగింది. వారసత్వ నియమాలను గురించి చెబుతూ “ఇది అల్లాహ్ తరఫున విధించబడిన భాగాలు” (ఆన్ నిసా : 11) అని చెప్పబడింది. ఇకపోతే ; వారసత్వ వ్యవస్థ గురించి చేసిన ఇవే అదేశాల ముగింపు క్రింది వచనంతో జరిగింది :

“ఇవేవీ అల్లాహ్‌కు, ఆయన ప్రవక్తకు అవిధేయత చూపడాడో అల్లాహ్ నిర్ణయించిన హద్దుల్ని అతిక్రమిస్తాడో అట్టి అల్లాహ్ అగ్నిలో పడవేస్తాడు. అందులో

అతను కలకాలం ఉంటాడు. అతనికి తీవ్ర అసమానంతో కూడుకున్న శిక్ష పడుతుంది.” [అన్ నిసా : 14]

దివ్య ఖుర్ఆన్‌లోని సమాజపరమయిన ఆదేశాలను దైవ ప్రవక్త (సల్లల్లాహు అలైహి వ సల్లం) విడమరచి చెప్పారు. అవి 'సున్నత్'గా వ్యవహరించబడతాయి. ముస్లిమ్ సమాజంలోని ప్రముఖ ధర్మశాస్త్రవేత్తలు (ఫుకహాలు) ఖుర్ఆన్, హదీసుల వెలుగులో పరిశోధన జరిపి— ధర్మశాస్త్ర అన్వయింపుపై ఒక నిర్ధారణకు వచ్చి— ఇస్లామీ ఫికహ్‌ను సంకలనం చేశారు. సమాజం మరియు కుటుంబ జీవితంతో ముడిపడి ఉన్న ఖుర్ఆన్ హదీసుల ఆదేశాలు ఇస్లామ్ షరీఅత్ యొక్క అతి ముఖ్యమైన భాగాలుగా పరిగణించబడతాయి. ఇంకా వాటికి దైవ శాసనాల, దేవుని ఉత్తర్వుల స్థాయి ఉంటుంది. షరీఅత్ యొక్క సంపూర్ణ విధేయత గురించి దివ్య ఖుర్ఆన్‌లో ఆదేశాలు వచ్చాయి—

- 1) “విశ్వసించినవారలారా ! మీరు పూర్తిగా ఇస్లామ్‌లో ప్రవేశించండి.” [అల్ బఖర : 208]
- 2) “ప్రజలారా ! ఏదయితే మీ ప్రభువు తరపు నుండి మీపై అవతరింపజేయబడిందో, దాన్ని అనుసరించండి. మీ ప్రభువును తోసిరాజని ఇతర సంరక్షకుల్ని అనుసరించకండి.” [అరాఫ్ : 3]
- 3) “(ఓ ప్రవక్తా !) మీరు అల్లాహ్ అవతరింపజేసిన శాసనం ప్రకారం ప్రజల వ్యవహారాలను పరిష్కరించండి ; వారి కోరికల్ని అనుసరించకండి. మిమ్మల్ని మీరు మోసంలో

పకవేసి ఇల్లాహ్ మీ వద్దకు పంపిన జ్ఞానమార్గానికో
విముఖులు, చెయ్యకుండా మీరు అప్రమత్తుయి
ఉండిండి ” [అల్ మాయద : 40]

దైవాదేశాలు, దైవ శాసనాలుండగా తనకు నచ్చిన చట్టా
లను నిర్ణయించుకొనే అధికారం, తన మనసు మెచ్చిన విధానాన్ని
అవలంబించే అధికారం ఏ ముస్లిముకూ లేదు :

“విశ్వాసి అయిన నీ ప్రభుమనిగగాని, విశ్వసించిన మతే
ప్రీతిగాని ఇల్లాహ్ మరియు ఆయన ప్రవక్త విషయ
నిర్ణయం చేసివేసిన తరువాత తమ స్వనిర్ణయంలో ఎలాంటి
అధికారమూ ఉండదు.” [అహ్మజాత్ : 36]

దైవ శాసనానికనుగుణంగా నిర్ణయాలు చేయనివారు
అధికారులు, స్వయంకృతాపరాధులు, అవిధేయులు అనబడ
తారు. అలాగే ఛర్మ్ లోని ఒక అంశాన్ని గ్రహించి మరో
అంశాన్ని విడనాడటాన్ని అత్యంత అక్షేపణీయమయినదిగా పరి
గణించి ఇలా మందలించబం జరిగింది :

“మీరు దైవ గ్రంథంలోని ఒక భాగాన్ని విశ్వసించి మరొక
భాగాన్ని తిరస్కరిస్తారా ?” [అల్ బఖర : 85]

నిసా సూరాలో సామాజిక కట్టుబాట్లు గురించి విపులంగా
చెప్పింది. ఆ సూరాలోనే అంతిమ దైవ ప్రవక్త (సఅనం)ను
ఉద్దేశించి తమ ప్రభువుల పేరే స్పష్టంగా సెలవిచ్చాడు :

“(ఓ ముహమ్మద్!) నీ ప్రభువు సాక్షిగా! వారు తమ
విస్తర విభేదాల్లో నిన్ను వ్యాయోధేయంగా స్వీకరించనంత
కరుణ. అంకా నిపు ఏ నిర్ణయం చేసినా దాన్ని గురించి

వారి మనస్సుల్లో ఏ మాత్రం సంకోచం లేకుండా దాన్ని సంపూర్ణంగా శిరసావహించనంతవరకు వారు విశ్వసించిన వారు కాలేరు." [అన్ నిసా : 65]

ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాను వ్యతిరేకులున్నారు అనేదేమిటంటే ; ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా షరీఆత్ లోని భాగమయినంత మాత్రాన దాని నిర్మూలన పట్ల ఎవరూ కళవళపడనవసరం లేదు. ఎందుచేతనంటే ఇస్లామ్ క్రిమినల్ చట్టం (Criminal Law) కూడా షరీఆత్ లోని ఒక భాగమైనప్పటికీ ఇంతకుముందు దాన్ని రద్దుపరచటం జరిగింది. ప్రస్తుతం దేశంలో ఇస్లామేతర క్రిమినల్ శాసనమే అమలులో ఉంది. అటువంటిప్పుడు ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా మార్పు పట్ల హైరానా పడవలసిన అవసరం ఏమిటి ? — ఇది కూడా వింత వాదనే. ఒక వ్యక్తి గత్యంతరం లేక దుర్గంధభరితమయిన వాతావరణంలో గలి పీలుస్తున్నాడనుకోండి. అతనికి లభ్యమయ్యే స్వచ్ఛమయిన వాయువు మార్గాలను కూడా మూసివేసి కేవలం దుర్గంధభరితమైన వాయువునే అతని శ్వాసం వదలాలనడం భావ్యమేనా ? అది న్యాయమేనా ?? ఇస్లామ్ కు చెందిన ఏ శాసనమయినా — అది క్రిమినల్ అయినా, సివిల్ అయినా, మరేదయినా — అది తన స్థానంలో పూర్తి ప్రాముఖ్యాన్ని కలిగి ఉంటుంది. ఇంకా దాని శాసనాలన్నీ సరి ప్రమానంగా గౌరవించదగినవే. ఏ షరీఆత్ చట్టాన్నయినా సరే చూపుమాపే ఆలోచన ఒక ముస్లిమ్ మనసులో మెదలనేజాలదు. అయితే దురదృష్టవశాత్తు క్లిష్ట పరిస్థితులు అసన్నమయి, కాలపు విరికలెవరయినా ఇస్లామ్ క్రిమినల్ చట్టం బదులు మరే చట్టాన్నయినా రద్దారే అనుకోండి — దాన్ని అసూయాగా చేసుకుని

దాన్ని అమలుపరిచే విషయంలో నిజానికి ఏ మతమూ అడ్డు పడటంలేదు. మరి ఎన్ని రాష్ట్రాలు ఈ నిషేధాజ్ఞను అమలు పరుస్తున్నాయి? కొన్ని రాష్ట్రాలయితే క్రమక్రమంగా అంక్షల్ని సడలించటం మొదలెట్టాయి. ఉదాహరణకు, కేరళనే తీసుకోండి, అక్కడ మద్యనిషేధం ఉత్తర్వు ఎత్తివేయబడింది. మహారాష్ట్ర ప్రభుత్వం మొదట్లో మెతక వైఖరిని అనుసరించేది. ఇప్పుడదీ లేకుండా సాంతం వదిలేసింది. రాజ్యాంగంలోని ఒక నిర్దేశిక నియమం పట్టు నుండి తమను విముక్తం చేసుకోవటానికి వీలయినన్ని తరణోపాయాలను వెతికిపట్టుకుంటూ, అదే సమయంలో మతావలంబనలో జోక్యానికి అస్కారమిచ్చే వివాదాస్పదమయిన మరో నిర్దేశిక నియమాన్ని బలవంతాన రద్దడానికి ప్రయత్నిస్తున్నారు. ఇదేమి న్యాయం? ఇదేమి ధర్మం?

తేలిందేమిటంటే సంవిధానంలోని 44వ అధికరణ యధాతథంగా ఉన్నంత కాలం కామన్ సివిల్ కోడ్ కరవాలం ప్రేలాడుతూనే ఉంటుంది. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాకు ప్రమాదం పొంచి ఉంటుంది. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో మార్పులు చేయబోమని పాలక వర్గంవారు ఎన్ని హామీలిచ్చినా, మరెన్ని వాగ్దానాలు చేసినా ప్రమాదం మాత్రం తొలగిపోదు. ఎందుకంటే పాలకులు చేసే వాగ్దానాల సంగతి మనకు తెలియనిది కాదు.

అదలా ఉంచితే ప్రజాస్వామిక వ్యవస్థలో రాజ్యాధికారం ఒకరి వద్ద ఉండదు. అది తరచూ చేతులు మారుతూ ఉంటుంది. నేడు అధికార స్థానంలో ఉండి హామీల అభయం ఇచ్చినవారు రేపు ఆ స్థానంలో ఉండకపోవచ్చు. అదిగాక నేడు వాగ్దానాలు చేసిన నాయకుల అనుయాయులు రేపటి రోజున ఆ

శిక్షించటం వరకే ఉంటుంది. కాబట్టి ఎప్పుడో కొన్ని దశాబ్దాల క్రితం రద్దుచేయబడిన ఇస్లామ్ క్రిమినల్ చట్టాన్ని ఇప్పుడు పర్సనల్ లా గొంతునులిమే ఉద్దేశ్యంతో ఉదాహరించడం ఏ విధంగానూ న్యాయసమ్మతం కాదు.

భారత రాజ్యాంగం : 44వ నిబంధన

ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాను మార్చాలంటూ దేశంలో ఒక ఉద్యమం నడపబడుతోంది. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాను పూర్తిగా తుదముట్టించి దాని స్థానే అన్ని వర్గాలకు, అన్ని మతాలవారికి సమానంగా వర్తించే ఒక సివిల్ కోడ్ను ప్రవేశపెట్టాలన్నది దాని ప్రధాన ఉద్దేశ్యం. ఇంకా దాని పరమార్థం ఏమిటంటే ఒక ముస్లిమ్ కీ - ముస్లిమేతర పౌరునికి మధ్య ఎటువంటి విచక్షణ ఉండకూడదు, ఇస్లామ్ లేదా మరే ఇతర మతానికి చెందిన కుటుంబ చట్టం కూడా తనదయిన వైశిష్ట్యాన్ని కాపాడుకునే విధంగా మిగిలి ఉండకూడదు అన్నది. అసలు ఈ ఉద్యమానికి ప్రేరణ పాశ్చాత్య నాగరికత. దీనికి పునాది పదార్థ ప్రధానమైన జీవన దృక్పథం. అయితే రాజ్యాంగంలోని నిర్దేశిక సూత్రాల (Directive Principles)ను వివరిస్తున్న 44వ అధికరణ దీనికి ఓ ప్రాతిపదికను సమకూర్చిపెట్టింది. 44వ అధికరణలో ఇలా ఉంది :

The State shall endeavour to secure for citizens a Uniform Civil Code throughout the territory of India.

“యావద్దేశంలో పౌరుల కోసం ఉమ్మడి సివిల్ కోడ్ని రూపొందించేందుకు రాజ్యం కృషిచేస్తుంది.”

అయితే రాజ్యాంగంలోని ఈ అధికరణ ఇతర నిర్దేశిక సూత్రాల వలెనే కేవలం నిర్దేశిక సూత్రాల స్థాయిని మాత్రమే కలిగి ఉంటుంది. అంతేగాని ఏ క్షణంలో కూడా అది రాజ్యాంగంలోని ప్రాథమిక హక్కుల (Fundamental Rights)తో సరితూగదు. ప్రాథమిక హక్కులకు ఎట్టి పరిస్థితిలోనూ నిర్దేశిక సూత్రాలపై అధికృత ఉంటుంది. ఆ విషయమే ఇలా పేర్కొనబడింది :

“ప్రజలందరికీ సమానంగా భావప్రకటనా స్వాతంత్ర్యం ఉంటుంది. తమకు నచ్చిన మతాన్ని స్వేచ్ఛగా స్వీకరించే, దాన్ని అవలంబించే, దాన్ని ప్రచారం చేసుకునే హక్కు కూడా వారికి ఉంటుంది ” [అధికరణ : 25]

మత స్వాతంత్ర్యానికి ఉద్దేశించిన ఈ అధికరణ దృష్ట్యా ఏదేని ఒక వర్గానికి చెందిన మత స్వాతంత్ర్యాన్ని కబళించే, అది తన మత బోధనలకు విరుద్ధంగా అవలంబించేందుకు బలాత్కరించే ఎటువంటి “సెల్ లో కోడ్”కూ అవకాశం ఉండకూడదు. ఒకవేళ అలాంటిదేదయినా జరిగితే అది నేరుగా మతంలో ప్రభుత్వ జోక్యంకిందే వస్తుంది. అదేగనక జరిగేట్లయితే ‘ప్రజలందరికీ తమ మతధర్మాన్ని అవలంబించే పూర్తి స్వేచ్ఛ ఉంటుంద’న్న రాజ్యాంగ హామీకి అర్థం లేదు. రాజ్యాంగంలోని ఇంత ముఖ్యమైన ప్రాథమిక హక్కును చాటిచెబుతున్న అధికరణ (25)ను చిన్నరించి నిర్దేశిక నియమానికి సంబంధించిన 44వ నిబంధననే విళ్ళు పట్టుకోవడం కడు విచిత్రం కదూ ? !

ఇక నిర్దేశిక నియమాల (Directive Principles) విషయానికి వద్దాం. మధ్యపాన నిషేధం, కూడా నిర్దేశిక నియమాల్లోనిదే.

వాన్ని అమలుపరిచే విషయంలో నిజానికి ఏ మతమూ అడ్డు పడటంలేదు. మరి ఎన్ని రాష్ట్రాలు ఈ నిషేధాజ్ఞను అమలు పరుస్తున్నాయి? కొన్ని రాష్ట్రాలయితే క్రమక్రమంగా అంక్షల్ని సడలించటం మొదలెట్టాయి. ఉదాహరణకు, కేరళనే తీసుకోండి, అక్కడ మద్యనిషేధం ఉత్తర్వు ఎత్తివేయబడింది. మహారాష్ట్ర వ్యభుత్వం మొదట్లో మెతక వైఖరిని అనుసరించేది. ఇప్పుడదీ లేకుండా సాంతం వదిలేసింది. రాజ్యాంగంలోని ఒక నిర్దేశిక నియమం పట్టు నుండి తమను విముక్తం చేసుకోవటానికి వీలయినన్ని తరణోపాయాలను వెతికిపట్టుకుంటూ, అదే సమయంలో మతావలంబనలో జోక్యానికి అస్కారమిచ్చే వివాదాస్పదమయిన మరో నిర్దేశిక నియమాన్ని బలవంతాన రద్దడానికి ప్రయత్నిస్తున్నారు. ఇదేమి న్యాయం? ఇదేమి ధర్మం?

జేలిందేమిటంటే సంవిధానంలోని 44వ అధికరణ యధా తథంగా ఉన్నంత కాలం కామన్ సివిల్ కోడ్ కరవాలం ప్రేలాడుతూనే ఉంటుంది. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాకు ప్రమాదం పొంచి ఉంటుంది. ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో మార్పులు చేయబోమని పాలక శిర్గంవారు ఎన్ని హామీలిచ్చినా, మరెన్ని వాగ్దానాలు చేసినా ప్రమాదం మాత్రం తొలగిపోదు. ఎందుకంటే పాలకులు చేసే వాగ్దానాల సంగతి మనకు తెలియనిది కాదు.

అవలా ఉంచితే ప్రజాస్వామిక వ్యవస్థలో రాజ్యాధికారం ఒకరి వద్ద ఉండదు. అది తరచూ చేతులు మారుతూ ఉంటుంది. నేడు అధికార స్థానంలో ఉండి హామీల అభయం ఇచ్చినవారు రేపు ఆ స్థానంలో ఉండకపోవచ్చు. అదిగాక నేడు వాగ్దానాలు చేసిన నాయకుల అనుయాయులు రేపటి రోజున ఆ

మాటలకు కట్టుబడి ఉంటారన్న నమ్మకం ఏమిటి? కాబట్టి రాజ్యాంగంలోని సదరు అధికరణ (44)ను తీసివేయటమో లేదా దానివల్ల ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా భద్రతకు ఎలాంటి ముప్పు వాటిల్లకుండా ఉండే రీతిలో దాన్ని సవరించటమో చేయాలి. ఇది అత్యంత అవసరం.

రాజ్యాంగ నిర్మాణ సభలో రాజ్యాంగ మండలి 44వ అధికరణపై సమాలోచన జరుగుతున్నప్పుడు ముస్లిమ్ సభ్యులు అనేక సవరణలను సూచించారు. శ్రీయుత ఇస్మాయిల్ (మద్రాసు)గారు ప్రతిపాదించిన సవరణ ఇలా ఉంది :

Provided that any Group, Section or Community of People shall not be obliged to give up its own Personal Law, in case it has such a Law. (Directive Principles in the Indian Constitution By K. C. Merkenden P. 193)

“అయితే దీనివల్ల సమాజంలోని ఏ వర్గం, విభాగం లేదా మత వర్గంపై, అది తన వ్యక్తిగత చట్టాన్ని— అటువంటి చట్టం అంటూ ఏదయినా దానికున్నట్లయితే— విడనాడాలన్న నియమం విధించడం జరగదు.”

శ్రీ నజీర్ దీన్ గారు సూచించిన సవరణ ఇలా ఉంది—

Provided that the Personal Law of any Community which has been guaranteed by the State shall not be changed except with the previous approval of the Community ascertained in such manner as the Union Legislature may determine by Law.

(-do- Page : 193)

“కాని ఏదేని మత వర్గపు వ్యక్తిగత చట్టం గురించి రాష్ట్రం

హామీ ఇచ్చి ఉంటే దాన్ని మార్చటం జరగదు. సవరు. మత వర్గం నుండి ఆ మేరకు యూనియన్ చట్టసభ ద్వారా నిర్ణయమయిన చట్టం ద్వారా పొందిన అనుమతి ముందుగానే లభిస్తే అలా మార్చవచ్చు "

ఈ సవరణను సూచిస్తూ శ్రీ నజీర్ ఖాన్, రాజ్యాంగంలోని ఈ అధికరణ (44వ అధికరణ) మత స్వాతంత్ర్యాన్ని గురించి వివరిస్తున్న అధికరణతో ఘర్షణపడే విధంగా ఉన్నదని, ఇంకా అందులో ఇవ్వబడిన (మత స్వేచ్ఛ) హామీని ఈ అధికరణ (44) హరించే అవకాశం కూడా ఉందని భయాందోళనను వెల్లడించారు.

మూడవ సవరణను మహబూబ్ అలీ ఖేన్ బహదూర్ (మద్రాసు) ప్రతిపాదించారు. ఆయన ఇలా అన్నారు :

Provided that nothing in this Article shall affect the Personal Law of the Citizen. (-do- P. 193)

"అయితే ఈ అధికరణలోని ఏ అంశమూ పౌరుల వ్యక్తిగత చట్టంపై మాత్రం ప్రభావం వేయరాదు."

శ్రీ బి. పోకర్ సాహెబ్ బహదూర్ (మద్రాసు) చేసిన ప్రతిపాదన ఇంచుమించు ముహమ్మద్ ఇస్మాయిల్ గారి ప్రతిపాదననే పోలి ఉంది.

పార్లమెంటు సభ్యులు సూచించిన ఆయా సవరణలపై అనాడు రాజ్యాంగ నిర్మాణ సభలో వేడివాడిగా చర్చలు జరిగాయి. ఆ చర్చల్లో పాల్గొన్నవారిలో కె.ఎం. మున్షీ ఎం.ఆర్. మసానీ, ఎ. కె. అయ్యర్ వంటి హేమాహేమీలు ఉన్నారు. ఒక దశలో కె.ఎం. మున్షీ ఈ విధంగా కూడా పలికారు :

It was the desire of the framers of the Constitution to divorce from Personal Law. (-do- P. 195)

“పర్సనల్ లా నుండి విడాకులు ఇప్పించాలన్నది ఈ రాజ్యాంగ రూపకర్తల అభిలాషలా ఉంది.”

ఈయన తన ప్యసంగంలో టర్కీ, ఈజిప్ట్ లోని సుస్కరణలను కూడా ఉదాహరించారు. అయితే యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ ను వారిపై బలవంతంగా రద్దేసిలేదని ఆ సందర్భంలో డా. అంబేద్కర్ ముస్లిములకు అభయమిచ్చారు.

అయిన ఇంకా ఇలా అన్నారు :

“యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ కు మనఃపూర్వకంగా తాము కట్టుబడి ఉంటామని ప్రకటించేవారికి మాత్రమే ఇది వర్తించేలా భావిలో చట్టం చేయడం పార్లమెంటు పని అవుతుంది.” అంబేద్కర్ ఈ హామీని ఇచ్చిన తరువాత పైన ప్రస్తావనకు వచ్చిన వివిధ సూచనలు తోసిపుచ్చబడ్డాయి. అఖిరికి నేడు 44వ అధికరణ రూపంలో ఉన్న ముసాయిదాను అమోదించటం జరిగింది.

శ్రీ ముహమ్మద్ ఇస్మాయిల్ (మద్రాసు) గారైతే ఇంకా ముందుకుపోయి — ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా రక్షణకై — రాజ్యాంగంలో ప్రాథమిక హక్కులను ఉద్దేశించిన అధికరణలలో నయితం క్రింది అంశాన్ని చేర్చాలని పట్టుబట్టాడు :

To follow the Personal Law of the groups or community to which he belongs or professes to belong.

(Constituent Assembly Debates, Vol : VII P. 721)

“అతిను ప్రి వర్గంతో లేక ఏ మత వర్గంతో సంబంధం కలిగి ఉంటాడో లేదా సంబంధం పెట్టుకున్నట్లు ప్రకటిస్తాడో ఆ వర్గం యొక్క పర్సనల్ లాను ఆవలంబించవచ్చు (అ మేరకు అతనికి పూర్తి స్వేచ్ఛ ఉండాలి)”

అయితే రాజ్యాంగ నిర్మాణ సభ ఈ నూతనను కూడా సమ్మతించలేదు. నేడు ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా విషయమయి మనం ఏ ముష్వను ఎదుర్కొంటున్నామో దాన్ని గురించి రాజ్యాంగ రూపకల్పన సమయంలోనే దూరదృష్టి గల మేధావులు పసిగట్టారు. ఇక అంటెడ్జర్ హోమిలంటారా, వాటి సంగతి పాలకులకు నేడు ఏ మాత్రం గుర్తులేదు కాబట్టి ఇప్పుడు మరిన్ని హోమిల, అభయాల అవసరం ఏమీ లేదు. ఇప్పుడు అవసరమైనదల్లా రాజ్యాంగాన్ని సవరిస్తూ ముస్లిములకు తమ పర్సనల్ లాను ఆవలంబించే పూర్తి స్వేచ్ఛ ఉంటుందని తీరుగు లేని విధంగా భారత రాజ్యాంగంలో సవరణ జరగడమే. అంత వరకూ ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా నెత్తిపై ‘యానిఫాం సివిల్ కోడ్’ ఖడ్గం వేగలాడుతూనే ఉంటుంది.

రాజ్యము - దాని సెక్యులర్ స్వభావం

ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాను వ్యతిరేకించేవారు మాటిమాటికీ రాజ్యం, దాని సెక్యులర్ స్వభావాన్ని ఉదాహరిస్తూ ఉంటారు. సెక్యులరిజం కోరేదాని ప్రకారం దేశ పౌరులందరి కుటుంబ చట్టాలలో సమత్వం ఉండాలన్నది వారి ఆభిమతం. వివిధ మత పర్సనలిటీ కోసం వేర్వేరు కుటుంబ చట్టాలు (Family Laws) ఉంటే వారి మధ్య విచక్షణ (Discrimination) చూపి

నట్లే అవుతుందని, ఇది సెక్యులరిజం స్వభావానికే సరిపడని విషయం అని వీరు వాదిస్తారు.

ప్రపంచ చిత్రవటంలో ఒక్క ఇండియా మాత్రమే సెక్యులర్ దేశమా? ప్రపంచంలో మరే సెక్యులర్ రాజ్యమూ లేదా? అని ఈ అతివాద సెక్యులరిస్టులను అడగాలి. ముస్లిమ్ పర్సన్ లా జోలికి కూడా పోని అనెకానేక సెక్యులర్ రాజ్యాల గురించి ఈ సోకాల్డ్ సెక్యులరిస్టులకు తెలీదులా ఉంది. ఉదాహరణకు థాయిలాండ్ నే తీసుకొండి— అక్కడ బౌద్ధ మతస్తులు అధిక సంఖ్యలో ఉన్నారు. థాయి ప్రభుత్వం వారి కుటుంబ చట్టాలలో పెద్ద ఎత్తున సంస్కరణలను కూడా చేపట్టింది. అయితే ఆ సంస్కరణలు బౌద్ధ మతానికి మాత్రమే పరిమిత మయ్యాయి. ముస్లిములను దాన్నుంచి మినహాయించి, వారి వ్యక్తిగత చట్టాన్ని వారు అవలంబించేందుకు స్వేచ్ఛ ఇవ్వటం జరిగింది. బర్మాలోనూ ఇదే పరిస్థితి. గ్రీకు దేశంలో ముస్లిమ్ పర్సన్ లా ముస్లిం (ఇస్లామ్ ధర్మవేత్తల) ద్వారా ప్రవేశ పెట్ట బడితున్నది. అఫ్రికా దేశాలయిన ఇథియోపియా, సూడాన్, సోల్ కెన్యె యుగాండాలలో కూడా ముస్లిమ్ పర్సన్ లా నిక్షేపంగా కొనసాగుతోంది.* ఈ దేశాలలో అధికాంశ దేశాల రాజ్యాంగం సెక్యులర్ ప్రాతిపదికపైనే ఉంది. మరికొన్ని రాజ్యాలైతే క్రమ్యానిజం దృక్పథం గలవి. ముస్లిమ్ పర్సన్ లా అమలులో ఉండటం వలన అక్కడి సెక్యులర్ వ్యవస్థలకు కలగని అటంకాలు భారత దేశంలోనే కలుగుతున్నాయా?

* చూడండి— Family Law Reform in the Muslim World by Tahir Mahmood. P. 4

జాతీయ సమైక్యత

దేశంలో ఎప్పుడు, ఎక్కడ మతకలహం జరిగినా దానిపై రాజకీయవాదుల ప్రతిస్పందన ఒకే విధంగా ఉంటుంది— “జాతీయ సమైక్యత కొరకు యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ (Uniform Civil Code)ను విధించవలసిన అవసరం ఉంది” అని. మత కలహాలకు మూలకారణం ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాయ్ అన్నట్లు, దాన్ని గనక రద్దుచేసి యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ను ప్రవేశపెడితే చాలు, మతకలహాల పరంపరకు బ్రేకు పడిపోతుందన్నట్లు వారు మాట్లాడ్తారు. ఈ ‘రోగ నిర్ధారణ’ చేస్తున్నది ఆక్లాటప్పా వైద్యులే కానట్లయితే, ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా మూలంగా ఎప్పుడు, ఎక్కడ మతకలహం జరిగిందో చెప్పమని వారిని ప్రశ్నించాలి. భారత దేశంలో జరిగిన వేలాది మతకలహాలలో ఏ ఒక్కదాని కయినా ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా కారణభూతమై ఉంటే ఆదెక్కడో వారు చూపెట్టాలి, కలహ కారణాలను వెతికి వట్టుకునేందుకు ఇప్పటి వరకూ అనేకానేక విచారణ సమాఖ్యలు నియమించబడ్డాయి. వాటిలో ఏ ఒక్క కమిషన్ అయినా తన నివేదికలో ఆ సరిమేధానికి మూలం ముస్లిం పర్సనల్ లాయ్ అనిని పేర్కొన్నదా అని ప్రశ్నిస్తే సమాధానం ‘లేదు’ అనే నస్తుంది. మరి ఆలాంటప్పుడు మతకలహాలు జరిగినప్పుడల్లా ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాను చర్చావేదికల పైకి ఈడ్చుకురావటంలోని ఔచిత్యం ఏమిటి?

మతకలహాల సంగతి ఆలా ఉంచితే, వివిధ మతవర్గాల మధ్య భావనాపరమయిన సామనస్యాన్ని, భావ సామరస్యాన్ని, స్మరించేందుకు యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ని నిర్మించుకోవలసిన అవసరం ఉందని కోరే మహానుభావులు మరికొందరు. జస్టిస్

వై. వి. చంద్రమూడ్ ఒకసారి బొంబాయిలో ప్రసంగిస్తూ "జాతీయత" అన్నాడు :

One Law of marriage for all would be an important step towards national integration.

(Indian Express : 21 - 6 67)

"అందరికీ ఒకే వివాహ చట్టం (ప్రవేశపెట్టినట్లయితే) అది జాతీయ సమైక్యత వైపుకు వెళ్ళే ముఖ్యమయిన అడుగు అవుతుంది "

కాని వాస్తవానికి ఇది తత్కాలికకేని వాదన. ఎందుకంటే రేమో, ఇటువంటి చర్యల ద్వారా తమ మత సాంస్కృతిక సంప్రదాయాలు రూపురూపబడతన్నాయన్న భావనే గనక అల్ప సంఖ్యాక జనుల్లో కలిగిందంటే దాని ప్రతిస్పందన తీవ్రంగా ఉండవచ్చు. దాని మూలంగా అల్పసంఖ్యాకులు - అధిక సంఖ్యాకుల మధ్యగల సంస్కృతబంధాలు దెబ్బతినవచ్చు. దీనికి భిన్నంగా— ప్రజాస్వామిక వ్యవస్థలో నిర్ణయాత్మక స్థాయిని కలిగి ఉన్న అధిక సంఖ్యాక వర్గం గనక అల్పసంఖ్యాకులతో ఉదార వైఖరిని అలవరచుకొన్నట్లయితే, వివిధ వర్గాలవారికి పిల్లలెంత ఎక్కువగా మత సాంస్కృతిక స్వేచ్ఛను ఇచ్చినట్లయితే అయిన వర్గాల మధ్య పరిస్పర అవగాహన ఏర్పడుతుంది. సంస్కృత బంధాలు క్షిప్రత స్థాయిలో నెలకొంటాయి ఈ సంస్కృతబంధాలు మత సామరస్యాన్ని, జాతీయ సమైక్యతను పెంపొందించడంలో దోహదపడతాయి. కుతర్కాలు, పిడివాదనలతో సమస్యలు పరిష్కారం కావు. ఏ తర్కం ఆధారంగానయితే యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ అవశ్యకత గురించి నొక్కిచెబుతున్నారో ఆ తర్కాన్ని ఉపయోగించి లేపటి రోజున యూనిఫాం వర్సిప్ కోడ్ (Uniform

Worship Code) కావాలని కూడా కోరవచ్చు. మస్జిద్ అనీ, మండరమనీ ఎందుకొచ్చిన గొడవ ? వీటన్నింటినీ కూల్చిపారేసి జాతీయ ఆరాధనాలయాల (National Temples)ను ఎందుకు నిర్మించుకోరాదు ? అక్కడ అన్ని మతవర్గాలవారు ఒకే వరుసలో నిలబడి జాతీయ స్మృతి (National Code) ననుసరించి ఉమ్మడి ఆరాధన చేసుకోవచ్చు. ఆ ఆరాధన కూడా దైవారాధనగాకుండా జాతి (National) ఆరాధనగా ఉంటే సరిపోతుంది అనే ఆలోచనలకు కూడా అంకురార్పణ జరుగుతుంది. దానికూడా ఒక లాజిక్ ను జోడించవచ్చు. అదేమంటే, దేవుని పేరు ఎత్తిన చోటల్లా 'ఏశ్వాసాల' వాదులాటలు మొదలవుతాయి, దాన్నుండి వర్గాలు పుట్టుకువస్తాయి. వర్గాల నుండి వర్గ దురభిమానం జనిస్తుంది. కాబట్టి పాడేవాడే లేకపోతే పాట కచేరీయే ఉండ దన్నట్టు జాతీయ సమైక్యత కావాలంటే వీటన్నింటినీ ఎత్తివేయటం అనివార్యం ! అయినా, ఇంత స్పష్టమయిన తర్కాన్ని చెప్పడానికి మన రాజకీయవాదులు ఎందుకు తడుముకుంటున్నారో !!

నవ నాగరికత కోరేది

ముస్లిములలో ఒక వర్గం ఉంది. సంఖ్య దృష్ట్యా అది చాలా చిన్నది. కాని అది "క్రొత్త వెలుగు"లో కళ్ళు తెరచింది. ఆధునిక పోకడల కనుగుణంగా ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో మార్పులు జరగాలని అది కోరుతున్నది. దాని ఈ కోర్కెకు కారణం ఏమిటి ? షరీఆత్ చట్టాలు క్యూరమయినవనా ? వీటి మూలంగానే ముస్లిమ్ సమాజంలో చెడుగులు ప్రబలుతున్నాయని వారు భావిస్తున్నారా ? అందువల్లనే ఈ చట్టాలను సంస్కరము. ప లా. (4)

రించాల్సిన అవశ్యకత ఉందని వారు తలపోస్తున్నారా? అంటే ఇదేదీ కాదు. తాను సృష్టించిన మానవుల వ్యయోజనాలను, వారి మనుగడను బాగా ఎరిగిన దేవుడు ఈ షరీఅత్ శాసనాలను అవతరింపజేసినపుడు అవి క్యూరమయినవనే ప్రశ్న తలెత్తదు. అసలు విషయం ఏమిటంటే నవ నాగరికతా తలుకుబెలుకులను చూసేసరికి ఈ వర్గంవారి కళ్ళు జిగేల్మన్నాయి. దృష్టి చెదరి పోయింది. పాశ్చాత్య వ్యవసాయం నుండి కానుకగా లభించిన 'న్యాయం,' 'సమాన్యం' వంటి అందమైన నినాదాల పరిధిలో కొట్టుకుపోతున్న ఈ నవతరానికి ఇస్లామ్ సామాజిక నియమాలు లోపభూయిష్టంగానే కనిపిస్తాయి మరి. వారి దృష్టిలో ఇస్లామ్ సామాజిక వ్యవస్థకు ఇవ్వడు కాలం చెల్లిపోయింది. ఎందుకంటే అది నేటి ఆధునాతన ధోరణులతో సమరసం చెందలేకపోతోంది. అందుచేత ఈ బంధనాల నుండి విముక్తులయి కొత్త వుంతలు తొక్కాలని, స్త్రీ పురుషులుభయులకూ సమాన స్థాయి ఉండే నవీన దృక్పథాల కనుగుణంగా సామాజిక వ్యవస్థను రూపొందించుకోవాలని వారు కోరుతున్నారు.

ఈ వర్గంవారే గనక విశాల హృదయంతో ఇస్లామ్ సామాజిక వ్యవస్థను అధ్యయనం చేసి ఉంటే, మానవ నైజాన్ని, ఆతని నైతికతా స్థాయిని విస్మరించకుండా ప్రశాంత మనసుతో ఆలోచించి ఉంటే ఇస్లామీయ వ్యవస్థలోని అద్భుతమయిన సమన్వయ సౌందర్యం, సమతూకం వారికి కానవచ్చేది. నిస్సందేహంగా ఇస్లామ్ స్త్రీపై పురుషుడికి ఒకింత అధిక్యతను ప్రసాదించింది. పురుషుణ్ణి కుటుంబ యజమానిగా చేసి ఈ అధిక్యత నిచ్చింది. పురుషుని స్వభావ స్వరూపాల దృష్ట్యా, ఆతని

సమాజ ప్రవృత్తుల దృష్ట్యా అతని శరీర నిర్మాణం తీరు రీత్యా ఈ అధిక్యతనివ్వడం జరిగింది. ఇలా అధిక్యత ఒకరికి లేనిదే కుటుంబ వ్యవస్థలో క్రమశిక్షణగాని, నైతిక విలువలుగాని మిగలవు, ఈ కారణంగానే ఇస్లామ్ 'తలాక్' అధికారం స్త్రీకిగాక పురుషుడికి ఇచ్చింది. అయితే 'ఖులా' హక్కు స్త్రీకి తప్పనిసరిగా ఉంటుంది. అలాగే తండ్రి ఆస్తిలో కొడుకుకు లభించే భాగంలో సగభాగమే కుమార్తెకు లభిస్తుంది. ఎందుకంటే సంపాదన, పోషణల బాధ్యత పురుషుడిపై ఉంది. అతను తన బాధ్యతల కోసం అన్నవస్త్రాలను ఏర్పాటు చేయవలసి ఉంటుంది. అవీగాక స్త్రీ తన భర్త నుండి "మహర్" రూపంలో కూడా కొంత సొమ్మును పొందుతుంది. అందుచేత మానవ నైజం, న్యాయం, ధర్మాల రీత్యా కొడుకు కూతుళ్ళకు లభించే ఆస్తి భాగంలో వ్యత్యాసం ఉండాలి. కాని న్యాయం పేరిట అన్యాయం దండాన్ని త్రిప్పగోరుతున్న అధునిక నాగరికత ఈ యదార్థ దృష్టిని పిప్పడు గ్రహిస్తుందని? అదయితే 'సమానత్వమే' సర్వస్వమని భావిస్తున్నది. కాగా, సమానత్వపు ఈ తీవ్ర ధోరణి మానవ ప్రవృత్తికి సరివడదు. మానవులవడంచేత తండ్రికొడుకులు సమానులే. సందేహం లేదు. అయినప్పటికీ తండ్రికి కొడుకుపై అధిక్యత ఉంది. తండ్రి పెద్దరికాన్ని, గౌరవాన్ని దృష్టిలో పెట్టుకుని వ్యవహరించటం కొడుకు బాధ్యత. కాబట్టి అతను తండ్రికి విధేయుడై మెలగవలసి ఉంటుంది. అయితే 'సమానత్వం' అనే అతివాద సిద్ధాంతాన్నే గనక అవలంబించినట్లయితే తండ్రికొడుకులుభయులూ సమానులేనని, వారిరువురిలో అంతస్తులకు తావు లేదని, తండ్రి చెప్పినట్లుగా కొడుకు వినవలసిన అపసరమే లేదని అనవలసివస్తుంది. ఇంకా, తండ్రి

అదే శాన్ని కొడుకు శిరసావహించనప్పుడు న్యాయం, సమానత్వం ప్యాతిపడికలపై కొడుకు అదే శాలను తండ్రి కూడా శిరసావహించాలని ఎందుకు బావించరాదు? అనే ప్రశ్న ఉత్పన్నమవుతుంది.

ముస్లిం దేశాలలోని

ముస్లిం పర్సనల్ లా లో మార్పులు

ఆధునిక సిద్ధాంతాల కనుగుణంగా ముస్లిం పర్సనల్ లాలో మార్పులు తీసుకురావాలని కోరేవారంతా తమ వాదనకు ఆధారంగా ముస్లిమ్ దేశాలను ఉదాహరిస్తారు. ముస్లిమ్ దేశాలలోని పర్సనల్ లాలో మార్పులు చేస్తున్నప్పుడు భారత ముస్లిములు మార్పుకు అంగీకరించకపోవడానికి వీరేమన్నా ప్రపంచ ముస్లింల కంటే విలక్షణమయినవారా? అన్నది వారి అక్షేపణ ఇటువంటి అక్షేపణలు వ్యస్థితుల నిజ స్వరూపాన్ని ప్రతిబింబించవు. సరికదా, అవి ఆతిశయోక్తులతో ఒక తప్పుడు భావాన్ని కల్గింపజూస్తాయి.

యదార్థానికి ముస్లిమ్ దేశాలలో అధికాంశం దేశాల్లో ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో ఎలాంటి మార్పులు జరగలేదు. సైగా అక్కడ షరీఅత్ శాసనాలే ఆమల్లో ఉన్నాయి. సహీఫ్ అరేబియా, యమన్, బహరెయిన్, కువైత్, ఖతీర్, అబూ ధాబి దుబాయి, ఆఫ్ఘనిస్తాన్, మాల్దీవ్స్, గైనీ (GUINEA), సెనెగల్, సోమాలియా, నైజీరియాలు దీనికి ప్రబల నిదర్శనాలు. ఈ దేశాలలో ఒక చోట హంబలీ ఫికహ్ (ధర్మశాస్త్రం) ఉండగా

మరొక దేశంలో మాలికి ఫికహ్ అమల్లో ఉంది. ఒక దేశంలో హుసఫీ ఫికహ్ కు చట్టపరమయిన స్థాయి ఉండగా వేరొక దేశంలో షాఫయి శాస్త్రానికి ఆ ప్రతిపత్తి ఉంది. సహీదీ అరేబియాలో హంబలీ శాస్త్రానికి చట్ట స్థాయి ఉంది. పైగా ఆ దేశ సంవిధాన నిర్దేశాల ప్రకారం ఏ శాసన నిర్మాణం జరిగినా అది ఖుర్ఆన్, హదీసులకు మరియు సహాబాల (ప్రవక్త సహచరుల) ఆదర్శ చీవితాలకు అనుగుణంగా ఉండాలి. యమన్ లో జైదీ ఫికహ్ అమల్లో ఉంది. దక్షిణ యమన్ లో* షాఫయి ఫికహ్ లేదా హుసఫీ ఫికహ్ ను అనుసరించటం జరుగుతుంది. బహరెయిన్ లో మాలికి, షాఫయి, షియా ఫికహ్ లకు చట్ట స్థాయి ఉంది ఎవరే శాస్త్రాన్ని అనుసరిస్తారో దాని ప్రకారం ఆయా వ్యక్తుల వ్యవహారాలు నిర్ణయించబడతాయి. కువైట్ లో ఇస్లామ్ కుటుంబ చట్టం అమల్లో ఉంది. సాధారణంగా అక్కడ మాలికి ఫికహ్**ను అనుసరిస్తారు. ఆస్థానిస్తాన్ సంవిధానం ప్రకారం అక్కడి రాజ్యాధర్మం ఇస్లామ్. అక్కడి ధార్మిక వ్యవహారాలన్నీ హుసఫీ ఫికహ్ ననుసరించి నిర్వహించబడతాయి. చెలామణిలోనున్న అక్కడి ఇస్లామీయ చట్టంలో ఎటువంటి మార్పు చేయబడలేదు. మాల్డీవ్స్ లో కుటుంబ చట్టం షాఫయి విధానానికి అనుగుణంగా అమల్లో ఉంది. ఆఫ్రికా దేశాలయిన చాడ్, గాంబియా, గైనీ, మాలీ, మారతానియా, నైజీరియా, సెనగాల్ మరియు సోమాలియా లలో ఇంతవరకు ఇస్లామ్ కుటుంబ చట్టాలలో మార్పు

* రెండు యమన్ లు ఇటీవల విలీనమయినాయని గమనించాలి.

** చూడండి— Family Law Reform in the Muslim World by Tahir Mahmood. P. 3

నిమిత్తం ఎలాంటి చర్య గైకొనబడలేదు. నైజీరియాలో మాలిక్ శాస్త్రానికి కుటుంబ మరియు వారసత్వ చట్టాల స్థాయి ప్యాప్టి చింది.

ఇక ఏ ముస్లిమ్ దేశాల్లోనయితే కుటుంబ చట్టాలలో సంస్కరణలు చేయబడ్డాయో, వాటిలో చాలావరకు వివిధ ఫిక్హాలలో (శాస్త్రాలలో) ఏదో ఒక ఫిక్హ్ అంశాలకు చట్టపరమయిన ప్రతిపత్తి కల్పించే ఉద్దేశ్యంతో, కొన్ని తప్పిళ్ళను క్రమబద్ధంగా రూపకల్పననిచ్చే ఉద్దేశ్యంతో సంస్కరణలు చేయబడ్డాయి. వాటిలో చాలావరకు పరిపాలనా యంత్రాంగానికి సంబంధించినవేనన్న సంగతి మరువరాదు. పోతే; రెండే రెండు దేశాలు ఇస్లామ్ కుటుంబ చట్టాలను రూపుమాపి సెక్యులర్ తరహా సివిల్ కోడ్సు ప్రవేశపెట్టే సాహసానికి ఒడిగట్టాయి. ఆ రెంటిలో ఒకటి అల్బానియా. మరొకటి టర్కీ. టర్కీలో ఈ మార్పు 1926లోనే వచ్చింది. ఇస్లామ్లోని కుటుంబ చట్టాలు, వారసత్వ చట్టాలను తొలగిరాజుని అక్కడ స్విట్జర్లాండ్ తరహా సివిల్ కోడ్ని విధించటం జరిగింది. అయితే టర్కీలో ముస్తఫా కమాల్ పాషా హయాంలో ఇస్లామ్ను చీల్చివెండాడటానికి తీసుకోబడిన చర్యలూ బలప్రయోగంతో నాస్తికతా ప్రధానమైన రాజ్యాన్ని నెలకొల్పడానికి అక్కడ జరిగిన ప్రయత్నాల గురించి ఎవరికి తెలియదు గనక? అఖిరికి అక్కడ ఆరబీ భాషలో 'అజాన్' ఇవ్వటం పట్ల కూడా అక్ష విధించబడింది. అందుచేత అటువంటి (ధర్మభ్రష్ట) దేశాన్ని ఉదాహరణగా చూపిమన దేశ ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలోనూ మార్పు రావాలని కోరటంలో అర్థం లేదు. ఇక్కడ విస్మరించరాని విషయం

మరొకటి ఉంది— అదేమంటే, ఏ ముస్లిమ్ దేశమైనా షరీఅత్ ఉద్దేశ్యానికి విరుద్ధంగా ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో మార్పుకు పాల్పడటమో లేదా దాన్ని అంతమొందించి ముస్లిమేతర తరహా కోడ్ను విధించటమో చేస్తే దాన్ని షరీఅత్ మాత్రం ఎన్నటికీ సమ్మతించదు. ఇంకా, అటువంటి సవరణా చర్యలు ఇతర దేశాల ముస్లిములకు అదర్శప్రాయమూ కానక్కరలేదు మార్పు దృష్టితో ఇక్కడ మాటిమాటికీ టర్కీని ఉదాహరిస్తున్నవారు షరీఅత్ శాసనాలను యధాతథంగా అమలుపరుస్తున్న దేశాల దృష్టాంతాన్ని ఎందుకు ఉదాహరించరు? అటువంటి దేశాలు ఒకటి రెండూ కావు, అనేకం ఉన్నాయన్న సంగతిని మేము వెనుకటి పుటల్లో ప్రస్తావించి ఉన్నాము

ఇస్లామ్ కుటుంబ, వారసత్వ చట్టాలను రద్దుచేయటానికి ఇంతవరకు ఇస్రాఘియాల్ వ్యభుత్వం కూడా సాహసించలేదు. 1917లో తురుష్కులు షరీఅత్ వెలుగులో సంకలనం చేసిన కుటుంబ చట్టం— Ottoman Law of Family Rights 1917— ఈ చట్టాన్ని స్వయంగా టర్కీలో 1926లో రద్దుచేసివేసినా ఇప్పటికీ ఇస్రాఘియాల్లోని ముస్లిముల కొరకు అమల్లో ఉంది. ఇస్రాఘియాల్ వ్యభుత్వం ఈ చట్టాన్ని ఒక్కడి సాధారణ చట్టాలకు లోబడి ఉండేలా చేసిందన్నదొక్కటే అక్కడి మార్పు.

ఇక మిగిలింది పాకిస్తాన్ ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో మార్పు అవసరమని కోరే ఔత్సాహకులు ఎంతో పటాబోపంతో పాకిస్తాన్ ఉదాహరణను ఇస్తారు. నిజానికి పాకిస్తాన్లో ఇప్పటికీ అమలులో ఉన్నది ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాయే తప్ప మరొక సివిల్ కోడ్ కాదు. కాకపోతే “1961 కుటుంబ చట్టం” ద్వారా

అక్కడ కొన్ని 'సంస్కరణలు' చేయబడ్డాయి. అవి కూడా చాలావరకు పరిపాలనాపరమయినవి, లేక క్రమబద్ధత దృష్ట్యా చేసినవే. చేసిన ఆ ముఖ్య సంస్కరణల్లో ఒకటేమంటే; ప్రతి ఒక్క వివాహాన్ని రిజిస్టరు చేయించటం తప్పనిసరి. ఒకవేళ ఎవరయినా రిజిస్టరు చేయించకపోయినా ఆ వివాహం ధర్మ విరుద్ధం కాబోదు. కాని రిజిస్టరు చేయించనందుకు కొంత జరిమానా పడుతుంది. రెండవదేమంటే, ఒక భార్య ఉండగా మరొక వివాహం చేసుకోగోరేవారు అర్బిట్రేషన్ కౌన్సిల్ (Arbitration Council) నుండి అనుమతిని పొందవలసి ఉంటుంది. ఎవరయినా అనుమతి పొందకపోయినట్లయితే ఆట వంటివారిపై జరిమానా పడుతుంది. అంతేగాని ఆటవంటి వివాహం చెల్లనేరదనో లేదా ఆ వివాహం అధర్మమని ఖరారు చేయటమో జరగదు. మూడవదేమంటే, భార్యకు విడాకులు ఇవ్వవలచిన పక్షంలో ఆ విషయాన్ని అర్బిట్రేషన్ కౌన్సిల్ దృష్టికి తీసుకురావటం భర్తపై తప్పనిసరిగావించబడింది. అప్పుడు ఆ కౌన్సిల్ ఆ దంపతుల వివాదంలో జోక్యం కల్పించుకుని వారి మధ్య సర్దుబాటు కోసం వీలయినంతవరకు ప్రయత్నిస్తుంది. దీన్ని బట్టి అపగతమయ్యేదేమంటే విడాకులిచ్చే అధికారాన్ని ఈ చట్టం పురుషుని నుండి గుంజుకోలేదు. దానికి బదులు అది ఒక నిబంధనానుసారం సర్దుబాటు కొరకు ఓ అవకాశం కల్పిస్తుంది. నాల్గవ 'సంస్కరణ' వారసత్వానికి సంబంధించినది. దీని ప్రకారం తండ్రిలేని మనవడికి, తండ్రిలేని మనవరాలికి అస్తి హక్కు ఇవ్వబడుతుంది. అంటే వారి తండ్రి బ్రతికి ఉన్న పక్షంలో వారి తాతగారి అస్తి నుండి వారికి ఎంత భాగం అభింఛి

ఉండేదో ఆ మేరకు వారికి వాటా లభిస్తుందన్న మాట. ఈ సంస్కరణలపై షరీఅత్ దృక్పథంతో కామెంట్ చేయవచ్చు. అంతేగాని పాకిస్తాన్ లో ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా మటుమాయమైపోయి దానిస్థానే ఏదో ముస్లిమేతర కోడ్ వేళ్ళూనుకోవటమో, ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో పెద్ద ఎత్తున మార్పులు జరగటమో ఎంత మాత్రం జరగలేదని గ్రహించాలి.

ఈపాటి మార్పుకు సయితం పాకిస్తాన్ ఉలమాలు తీవ్రంగా ఖండించారన్న సంగతి మరువరానిది. అక్కడి సామాన్య ప్రజలు కూడా ఈ మార్పుపై భారీఎత్తున నిరసన ప్రదర్శనలు జరిపారు. అయితే అక్కడి నిరంకుశ నియంతృత్వ ప్రభుత్వం ప్రజాభిప్రాయానికి విలువనివ్వకుండా తన పనిని తాను చేసుకుపోయింది. ఒకానొక నియంతృత్వ ప్రభుత్వం తీసుకున్న చర్య (ప్రపంచంలోనే అతి పెద్ద) ప్రజాస్వామిక దేశమైన ఇండియాకు ఎలా ఆదర్శప్రాయం కాగలదు ?

విస్మరించరాని ఇంకొక విషయం ఏమిటంటే పాకిస్తాన్ ప్రభుత్వం ముస్లిముల వ్యక్తిగత చట్టంలో మాత్రమే ఈ సంస్కరణలు తీసుకువచ్చింది. అక్కడ ముస్లిములు మెజారిటీ వర్గంగా ఉన్నారు. కాని పాకిస్తాన్ ప్రభుత్వం అక్కడి మైనారిటీల వ్యక్తిగత చట్టం జోలికిపోవటంగాని చేసిందా ? లేదు. మరి అలాంటప్పుడు పాకిస్తాన్ యందలి ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాలో చేయబడిన సంస్కరణలను ఆధారంగా తీసుకుని భారత దేశంలో మైనారిటీలుగా ఉన్న ముస్లిముల వ్యక్తిగత చట్టంలో మార్పు జరిగితీరాలనటం ఎంతవరకు న్యాయసమ్మతం !

కామన్ సివిల్ కోడ్ రూపురేఖలు

యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ను చేయటంలో ప్రభుత్వం సఫలీకృతమయ్యిందంటే, దాని పరిధి ఒకటికన్నా ఎక్కువ వివాహాలు చేసుకోరాదన్న అంక్ష వరకే పరిమితం కాదు. పైగా అది వివాహం, తలాక్, ఖులా, నికాహ్ రద్దు, వారసత్వం ఇత్యాది వ్యవహారాలన్నింటినీ తన పరిధిలోకి తీసుకుంటుంది. ఈ సందర్భంగా రూపొందించబడే స్మృతి (Code) ముస్లిమునీ, హిందువనీ, క్రైస్తవుడనీ, పారసీకుడనీ విచక్షణ చూపకుండా అందరికీ వర్తిస్తుంది. ఈ శాసన నిర్మాణం అన్ని రకాల మత బంధనాల నుండి స్వతంత్రంగా ఉంటుంది. ఇటువంటి చట్టం ఇస్లామ్ ధర్మశాస్త్రవేత్తలు జరిపే 'ఇజ్తహావాత్' (షరీఅత్ పరమార్థాల అన్వయింపులు)తో మాత్రమే కాదు, ముస్లిమ్ సమాజం సాధించే ఏకాభిప్రాయం, ఖుర్ఆన్ హదీసుల స్పష్టమయిన ఆదేశాలకు కూడా విరుద్ధమవుతుంది.

యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ ఎటువంటి అంశములతో కూడుకుని ఉంటుందనేవానికి సమాధానం దాన్ని నిర్మించే దురదృష్టకర పాస్టికులు దాపురించినపుడే లభిస్తుంది. అయితే మొత్తమ్మీద ఆ కోడ్ ఏ ఏ పునాదులపై రూపుదిద్దుకుంటుందనే విషయం అనూహ్యం ఏమీ కాదు. ఎందుకంటే అది మెజారిటీ ఓటు ఆధారంగా రూపొందుతుంది. పార్లమెంటులో చట్టాల ఆమోదానికి ఏ వద్దతి అవలంబిస్తారో అదే ఇక్కడా అవలంబించబడుతుంది. ఆ విధంగా క్రియాత్మకంగా మెజారిటీ వర్గం మాటే నెగ్గుతుంది. అధిక సంఖ్యాక వర్గం ఆలోచనాసరళి తెలియనిదేమీ కాదు. వారి ఆలోచనలు వర్గం తెగించుకుని పాశ్చాత్య

నాగరికత వైపుకు పరుగెడుతూ ఉంటాయి. ఉదాహరణకు బహు భార్యాత్వాన్ని నిషేధించాలి. విడాకులిచ్చే అధికారం మగవాడికి గాకుండా న్యాయస్థానాలకు ఉండాలి. ఆస్తిపాస్తుల్లో కొడుకులతో పాటు కుమార్తెలకు కూడా సమానంగా భాగం లభించాలి. వగైరా వగైరా....

అధిక సంఖ్యాక వర్గం గత కొన్ని సంవత్సరాల క్రితం హిందూ కోడ్ బిల్ ను ఆమోదించిన సంగతి అందరికీ తెలిసిందే. అవి హిందూ మ్యారేజ్ ఆక్ట్ (Hindu Marriage Act), హిందూ సక్సెషన్ ఆక్ట్ (Hindu Succession Act) రూపంలో ఆమల్లో ఉంది. ఈ చట్టాల ద్వారా అధిక సంఖ్యాక వర్గం మనస్తత్వం విస్పష్టమైపోయింది. కాబట్టి హిందూ కోడ్ అద్దంలో యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ బిల్ ను చూడవచ్చని ఎవరయినా అంటే అది పొరబాటు కాబోదు. ఇండియన్ సివిల్ కోడ్ అనే అంశంపై పొ॥ జె డంకన్ (ప్రొఫెసర్, ఓరియంటల్ లాస్, లండన్ యూనివర్సిటీ) వెల్లడించిన అభిప్రాయం ద్వారా కూడా ఇది నిజమని నిర్ధారణ అవుతుంది. ఆయన ఇలా వ్రాశారు :

The Civil Code promised in Article 44 of the Constitution is like the Hindu Code of which we have spoken before, a misnomer, but a convenient one. (Religion Law and the State in India by J. Duncan. P. 546)

“ఏ సివిల్ కోడ్ గురించయితే రాజ్యాంగంలోని 44వ అధికరణలో వాగ్దానం చేయబడిందో అది హిందూ కోడ్ లాంటిది. దాన్ని గురించి మేము ఇంతకుముందే చర్చించాము. ఒకవేళ (హిందూ కోడ్) పేరు దృష్ట్యా అపోహను

సృష్టిస్తున్నప్పటికీ సముచితమైన (సివిల్ కోడ్) మాత్రం అదే”

అధిక సామ్యక వర్గం మనస్తత్వం ఇలాంటిదయినప్పడు యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ను రూపొందించే సమయంలో వారు తద్బిన్నంగా వ్యవహారస్థారని ఎలా ఆశించగలం? వీటి నిమ్న విషయల్లో, వివరాలలో కొంత మార్పు కానరావచ్చునేమోగాని సూత్రప్రాయంగా నిర్ణయాలు మాత్రం హిందూ కోడ్ రూపంలోనే ఉంటాయి. మరో మాటలో చెప్పాలంటే హిందూ కోడ్ కే స్వల్ప మైన సవరణలతో ఉమ్మడి సివిల్ కోడ్ (Uniform Civil Code) స్థాయి కల్పించటం జరుగుతుంది. కనుక ప్రస్తుత హిందూ కోడ్ స్వరూప స్వభావాలను ఆకళింపు చేసుకుని అది ముస్లిమ్ పర్సనల్ లాకు ఎంత భిన్నంగా, మరెంత వ్యాపూతంగా ఉందో పోల్చి చూసుకోవటం ఎంతయినా అవసరం.

ప్రజా బాహుళ్యంలో హిందూ కోడ్ గా వ్యవహరించబడు తున్న హిందూ వివాహ చట్టం (Hindu Marriage Act - 1955) తత్వాన్నిబట్టి ఒక భార్య ఉండగా మరో వివాహం చేసుకోవడానికి వీలుండదు * దీనికి భిన్నంగా ఇస్లామ్ న్యాయం చేకూర్చే

* Any Marriage between two Hindus solemnized after commencement of this Act is void, if at the date of such marriage either Party had a husband or wife living ; and the provisions of Section 494 and 495 of the Indian Penal Code shall apply accordingly (Section - 17).

రెండవ వివాహం గనక చేసుకున్నట్లయితే ఇండియన్ పీనల్ కోడ్ ప్రకారం ఏడేళ్ళ జైలు శిక్ష పడుతుందని చెప్పబడిందన్నది గుర్తుంచుకోవాలి.

పరితుకు కట్టుబడి నలుగురు భార్యలను చేసుకునేందుకు అనుమతి
నిచ్చింది. ఈ అనుమతి కూడా అసంఖ్యాకమైన ప్రయోజనాల,
పరిమార్దాల దృష్ట్యా ఇవ్వబడింది. కొన్ని పరిస్థితుల్లో రెండవ
వివాహం అనివార్యమయిపోతుంది. ఎవరి భార్య అయినా
శాశ్వత రోగగ్రస్తురాలయితే లేక వంధ్యతనం గలదయితే అటు
వంటి పరిస్థితుల్లో మగాడి ముందు రెండు కర్తవ్యాలుంటాయి.
ఒకటి : అతనామెకు విడాకులిచ్చి మరో ఆమెను మనువాడటం.
రెండవది : ఆమెను తన ఆర్థాంగిగానే ఉంచి ఇంకొక వివాహం
చేసుకోవటం. మొదటి చర్యకన్నా రెండవది మెరుగైనదనటంలో
సందేహం లేదు. కాని బహు భార్యాత్వంపై నిషేధం ఉంటే
ప్రజలు గత్యంతరంలేక మొదటి విధానాన్నే అవలంబిస్తారు.
దానివల్ల దెబ్బతినేది స్త్రీ ప్రయోజనాలేనన్నది నిర్వివాదాంశం.

వితంతు సమస్యల దృష్ట్యా కూడా బహు భార్యాత్వానికి
అనుమతించటం అవసరమే. అన్నిటికన్నా ముఖ్యమైన విషయం
ఏమిటంటే ఇస్లామ్ యావత్తు సచ్ఛిలత, సహచార ప్రధానమైన
ధర్మం. అది తన అనుయాయుల్లో సౌశీల్యాన్ని, పరిశుద్ధతను
పెంపొందించగోర్తుంది. అందుకే అది పురుషుడిని అధర్మమైన,
అకృమమైన మార్గాల నుండి కాపాడే నిమిత్తం బహు భార్యాత్వపు
ద్వారాలను తెరచి ఉంచింది. కాబట్టి ధర్మసమ్మతమయిన ఈ
ద్వారాలనే గనక మూసివేస్తే అది పరోక్షంగా అక్రమమైన, నీతి
బాహ్యమయిన మార్గాలను తెరచినట్లే అవుతుంది. పాశ్చాత్య
సమాజం చేజేతులా ఈ పరిస్థితినే కొనితెచ్చుకుంది. అక్కడ
చట్టమయితే ఒకే భార్యను కలిగి ఉండాలని పట్టుబడుతుంది.
కాని అక్రమంగా ఎందరు స్త్రీలతో సంబంధాలు పెంచుకున్నా

తప్పలేదు. దాన్ని గురించి అడిగేవాడు కూడా ఉండడు. పైపెచ్చు పాశ్చాత్య సంస్కృతి లలిత కళలని, నాట్యం, సంగీతం లాంటి ఇతర సాధనాల ద్వారా లైంగిక విశృంఖలత్వాన్ని పెంచి పోషిస్తున్నది. ఒకవంక మగవాడు ఒక్క భార్యతో సరి పుచ్చుకోలేని బాబోద్యోకాల వాతావరణాన్ని సృష్టిస్తూనే పాశ్చాత్య సమాజం మరోవంక చట్టపరంగా ఏకవత్సీ ప్రతానికి కట్టుబడమని ఆదేశిస్తోంది ఈ పాశ్చాత్య సంస్కృతీ నాగరికతల ఈ ధ్వజ వాహకులకు బహు భార్యాత్వపు ధర్మబద్ధమయిన మార్గాన్ని కట్టుపరుచే అర్హత ఎక్కడిది?

విడాకుల విషయంలో కూడా హిందూ కోడ్ ఇస్లామ్ విడాకుల చట్టానికి పూర్తి విరుద్ధంగానూ, ఆధునిక నాగరికతతో సామరస్యం చెందేదిగానూ ఉంది. అది విడాకుల అధికారాన్ని భర్తకుగాని కోర్టుకు అప్పజెప్పింది. ఒకవేళ ఎవరయినా తన భార్యకు విడాకులు ఇవ్వాలచినా లేదా భార్య భర్త నుండి విడాకులు పొందాలచినా ఆ భర్త లేక భార్య కోర్టుకు అభ్యర్థించుకోవలసి ఉంటుంది. అప్పుడు కోర్టు కోడ్‌లో పేర్కొనబడిన కారణాలలోని ఏదేని ఒక కారణం ఆధారంగా విడాకుల ఉత్తర్వు (Decree) ఇస్తే వారిరువురి వేర్పాటు జరిగిపోతుంది. అయితే పెళ్ళయిన మూడేళ్ళలోపు వచ్చిన దరఖాస్తులను కోర్టు పరిశీలించదు.

కాగా, ఇస్లామ్ పురుషునికి 'తలాక్' హక్కును, స్త్రీకి 'ఖులా' హక్కును ఇచ్చింది. హిందూ కోడ్ మాత్రం ఈ రెంటినీ కాదంటుంది. అంటే పురుషునికి విడాకులు ఇచ్చే అధికారంగాని, స్త్రీకి విడాకులు కోరే హక్కుగాని లేదు. పైగా

వారిరువురూ తమ వ్యవహారాన్ని (కోర్టు) రచ్చకెక్కించాలి.
 అందులో ఉన్న కీడు అందరికీ విదితమే. భార్యభర్తలు తమ
 సంసార గొడవలను మాటిమాటికీ కోర్టుకెక్కించి కోర్టు చుట్టూ
 తిరగటం సముచితం కాదు. కోర్టులో చట్టబద్ధంగా ఆరోపణను
 నిరూపించటం కూడా అంత సులువయిన విషయం కాదు. ఇటు
 వంటి చట్టపరమయిన చిక్కుల్ని స్వప్తించటం మూలంగా జరిగే
 దేమిటి? భర్త ఇలాంటి విడాకుల పద్మపూహంలో అడుగుపెట్టే
 బదులు భార్యను త్రిశంకు స్థితిలో పడివేస్తాడు, ఆమె జీవితం
 దుర్భరం చేస్తాడు, లేదా ఆమెపై తప్పుడు ఆరోపణలు, అసహ్య
 మయిన నిందలు మోపుతూ కోర్టుకు ఈడ్చుస్తాడు — కోర్టు ద్వారా
 తీర్పు తన పక్షాన రాబట్టేందుకు. మరోవైపు భార్య గనక తన
 భర్త బారి నుండి విముక్తం కాదలిస్తే, 'ఖులా' వంటి సరళ
 మార్గాన్ని ఆవలంబించజాలదు. దానికి బదులు ఆమె కోర్టుల
 చుట్టూ తిరగవలసి ఉంటుంది. అంతచేసి తీర్పు ఆమె పక్షాన
 రాకపోతే ఆమె ఏ ముఖం పెట్టుకుని ఆ భర్తతో వేగగలుగు
 తుంది? ఏ భర్తకు వ్యతిరేకంగానయితే ఆమె వ్యవహారాన్ని
 కోర్టుకు తీసుకుపోయిందో ఆ భర్తతోనే ఎలాంటి ఆరమరికలు.
 అటుపోట్లు లేకుండా కాపురం చేయగలుగుతుందా? దూరవృత్తితో
 అలోచించినమీదట అనగతమయ్యేదేమిట? బే విడాకుల అధికా
 రాన్ని భర్త నుండి లాక్కుని న్యాయస్థానానికి అప్పగించటం వల్ల
 ప్రీతి మేలుకన్నా కీడే ఎక్కువ.

ఈ స దృష్టంగా ఇంకో ప్రశ్న కూడా ఉన్నప్పుడు ఉంది—
 విడాకులిచ్చే అధికారం మగవాని నుంచి లాక్కోగా, ఎవరయినా
 ఒక ముస్లిమ్ షరీఅత్ పద్ధతి ప్రకారం తన భార్యకు విడాకు

లిచ్చేస్తే అప్పుడు జరిగేదేమిటి ? చట్టమయితే అటువంటి విడాకులను ఒప్పుకోదు. కనుక అతను విడాకులు ఇచ్చి కూడా చట్ట నిబంధన ప్రకారం ఆమెను భార్యగానే చూడవలసి ఉంటుంది. వాస్తవానికి ఇప్పుడామె పరితేత ప్రకారం అతని భార్య కాదు. అలాగే ఒక వ్యక్తి తన భార్య అక్రమ సంబంధాలు పెట్టుకున్నట్టు గమనించినా కోర్టులో దానికి తగు ఆధారాలను చూపలేకపోయినప్పుడు, విడాకులిచ్చే అధికారం కూడా అతనికి లేకుండాపోతే ఆట్టి పరిస్థితిలోనూ అతను ఆమెను తన భార్యగానే పరిగణించవలసి ఉంటుంది. నైతికత, సాశీల్యం, పరిశుద్ధతలనే జీనిత మూలధనంగా భావించే ఒక ముస్లిమ్ కు ఇది ఎంత అందోళన కలిగించే విషయమో ఊహించటం కష్టం కాదు.

మనోవర్తి (భరణి) విషయంలో హిందూ కోడ్ ఏమంటున్నదంటే, భార్యాభర్తల మధ్య వేర్పాటు జరుగుతున్న సమయంలో అయీ స్త్రీ పురుషుల ఆర్థిక స్థితిగతులను దృష్టిలో పెట్టుకుని న్యాయస్థానం మనోవర్తిని నిర్ణయిస్తుంది, ఆ మనోవర్తి బాధ్యతను కేసు స్వరూపాన్నిబట్టి స్త్రీ పైననో, పురుషుని పైననో మోపుతుంది. దరఖాస్తుదారు పునర్వివాహం చేసుకునే వరకు, లేక ఇద్దరిలో ఎవరో ఒకరు మరణించే వరకూ మనోవర్తి ఇవ్వవలసి ఉంటుంది. అంటే పురుషునిపై ఎలాగయితే మనోవర్తి చెల్లించే భారం ఉందో అదే విధంగా స్త్రీపై కూడా తన మాజీ భర్తకు మనోవర్తి చెల్లించే బాధ్యత ఉంటుంది. ఇదీ 'న్యాయం,' 'సమానత్వం' కోరుతున్నది ! ఇద్దరి మధ్య దాంపత్య సంబంధాలు తెగిపోయినా మనోవర్తి బాధ్యత మటుకు మిగిలే ఉంటుంది. ఇదంతా విడాకుల వ్యవహారాన్ని మరింత క్లిష్టతరం చేయడం కాక

పోతే మరేమిటి ? దీనివల్ల కలిగే పరిణామాన్ని గురించి ఎవరూ ఆలోచించటంలేదు. భార్యతో కాపురం చేయడానికి ఇష్టంలేని భర్త ఆమెను వదలటంలో అసాధారణమయిన చిక్కులు, ప్రతిబంధకాలు ఎదుర్కొనడంచేత ఆమెను రకరకాలుగా బాధించటానికి శతవిధాలా యత్నిస్తాడు.

వారసత్వం విషయంలో హిందూ సక్సెషన్ ఆక్ట్ (Hindu Succession Act - 1956) అమల్లో ఉంది. దీన్ని కూడా సాధారణంగా హిందూ కోడ్గానే వ్యవహరిస్తారు. దీన్ని కూడా హిందూ ధర్మశాస్త్రంపైగాక ఆధునిక నాగరికతా పునాదులపైనే నిర్మించడం జరిగింది. వారసత్వపు పంపకం విషయమై ఈ కోడ్లో రూపొందించబడిన నియమాల సారాంశం ఇది :

(1) వారసత్వం అందరికంటే ముందు ప్రథమ శ్రేణి వారసుల్లో పంచబడుతుంది. ప్రథమ శ్రేణి వారసుల్లో కొడుకు, కూతురు వితంతువు. తల్లి, మరియు తాత బ్రతికుండగానే తండ్రి చనిపోయిన మనవడు, మనవరాలు ఉన్నారు. వీరిలో ప్రతి ఒక్కరికీ సమానమయిన వాటా లభిస్తుంది. అయితే మనవడు మనవరాళ్ళకు కలిపి ఒక వాటా మాత్రమే లభిస్తుంది.

(2) ప్రథమ శ్రేణి వారసులు గనక లేని పక్షంలో వారసత్వం ద్వితీయ శ్రేణి వారసుల్లో పంపకమవుతుంది. ఇందులో మళ్ళీ స్థాయి విభజన ఉంది. ఈ పంపకంలో ప్రథమ స్థాయికి, ద్వితీయ స్థాయిపై, ద్వితీయ స్థాయికి, తృతీయ స్థాయిపై (అలాగే చివరి వరకు) ప్రాధాన్యత ఇవ్వబడుతుంది. ప్రథమ స్థాయిలో తండ్రి మాత్రమే వారసుడు. ద్వితీయ స్థాయిలో (కొడుకుకు కూతురు) మనుమరాలి కొడుకూ కూతుళ్ళు, సోదరి సోదరులు

ఉంటారు. తృతీయ స్థాయిలో కూతురి కొడుకు (మనుమడు) యొక్క సంతానం, కూతురి కూతురు (మనుమరాలు) యొక్క సంతానం ఉంటారు. నాల్గవ స్థాయిలోకి సోదరుని సంతానం, సోదరి సంతానం వస్తారు. ఐదవ స్థాయిలో తాత, తాతమ్మ, ఆరవ స్థాయిలో తండ్రి వదలిన వితంతువు, సోదరుడు వదలిన వితంతువు ఐడవ స్థాయిలో పినతండ్రి మరియు మేనత్త ఉంటారు.

(3) చనిపోయినది శ్రీ అయినట్లయితే ఆమె అస్తి యొదట కొడుకులు కుమార్తెలు (నాయనమ్మ బృతికి ఉండగానే తండ్రి చనిపోయిన మనుమలు మనుమరాళ్ళు కూడా ఇంట్లోకి వచ్చేస్తారు. వారికి లభించే మొత్తం వాటా వారి తండ్రి వాటాకు సమానంగా ఉంటుంది) మరియు భర్త మధ్య పంపిణీ అవుతుంది. రెండో స్థాయిలో భర్త తండ్రి వారసులు వస్తారు. మూడో స్థాయిలో తల్లిదండ్రులు, నాల్గవ స్థాయిలో తండ్రి తండ్రి వారసులు, చివరిన తల్లి తండ్రి వారసుల మధ్య పంపిణీ జరుగుతుంది.

వారసత్వపు ఈ చట్టాన్నే కాస్త మార్చి యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ రూపమివ్వడం జరగవచ్చు. ఇది ఇస్లామ్ వారసత్వ చట్టానికి మౌలికంగా భిన్నమయింది. ఇస్లామ్ కూతురి వాటాను కొడుకు వాటాలో సగంగా ఖరారు చేసింది. దాని కారణాలను మేమంతకుముందే విశదీకరించి ఉన్నాము. కాని అధునిక నాగరికత యవార్థాలను ఉపేక్షించి గుడ్డిగా సమానతా సూత్రాన్ని నెలకొల్పింది. దాని ప్రకారం శ్రీ పురుషులిద్దరికీ ఒకే స్థాయి కల్పించడం జరిగింది. ఈ సంస్కృతి ప్రభావంతోనే హిందూ

కోడైర్ కోడుకూ కూతుళ్ళకు సమాన భాగాలు నిర్ధారించటం జరిగింది. లేకపోతే హిందువుల్లోనయితే కుమార్తెకు అస్తిని పంచి ఇచ్చే సంప్రదాయం ఎక్కడిది? కూతురికి అస్తి హక్కు లేదనటం ఒక అతివాదమయితే, సమానంగా పంచి ఇవ్వాలనటం మరో అతినాదం. అయితే ఇస్లామ్ ఈ రెండు అతివాదాలకు నడుమ మధ్యే మార్గాన్ని ప్రతిపాదించింది.

ఇస్లామ్ భార్య వాటాను— అమెకు సంతానంలేని పక్షంలో చాలావ (1/4) వంతుగా, సంతానం ఉన్న పక్షంలో ఎనిమిదవ (1/8) వంతుగా నిర్ణయించింది. తల్లి భాగం సంతానం ఉన్న పక్షంలో ఆరవ (1/6) వంతుగా, సంతానంలేని పరిస్థితిలో మూడవ (1/3) వంతుగా నిర్ధారించింది. హిందూ కోడైలోనైతే తల్లి, వితంతువు, కొడుకు, కూతురు— అందరి భాగం సమానమే.

ఇస్లామ్ తండ్రి వాటాను సంతానం ఉన్న పక్షంలో 1/6వ వంతుగాను, సంతానంలేని పక్షంలో భార్యకు, తల్లికి ఇవ్వగా మిగిలిన సంపదనంతటికీ వారసునిగాను నిర్ణయించింది. ఒకవేళ వారిలో (అంటే తల్లి మరియు భార్య) ఎవరూ బ్రతికిలేని పక్షంలో యావవాస్తికి అతను వారసుడవుతాడు. కాని హిందూ కోడైలో తండ్రిని ద్వితీయ శ్రేణి వారసుల్లో ఉంచటం జరిగింది. అంటే మొదటి శ్రేణి వారసులు— కొడుకు, కూతురు, భార్య. తల్లి— ఉండగా తండ్రికి ప్యాప్తించేదేమీ ఉండదు. ఆధునిక న్యాయ దృష్టిలో తల్లి వాటానయితే తప్పనిసరిగా లభించాలి, తండ్రికి మటుకు అవసరమే లేదు!

దగ్గరి బంధువులుండగా దూరపు బంధువుల కోసం ఇస్లాం భాగం నిర్ణయించలేదు. అయితే ఇలాంటివారి కొరకు అస్తిలో

మూడింట ఒక వంతు వరకు వీలునామా వ్రాసి ఇచ్చేందుకు అవకాశం కల్పించింది. అనాధ అయిపోయిన మనుమని సమస్యను పరిష్కరించడానికి ఈ వీలు ఎంతగానో తోడ్పడుతుంది. కాని హిందూ కోడ్‌లోని విధానం ఇందుకు భిన్నంగా ఉంది. అందులో సమీప బంధువులు (అత్మీయులు) ఉండగా ఇతరతాళ బంధువులకు కూడా భాగం ఖరారు చేయబడింది.

ప్రస్తుత హిందూ కోడ్ నిర్మాణంలో ఇస్లామ్ ప్రతిపాదించే వారసత్వపు చట్టం ద్వారా ఎంతోకొంత ప్రయోజనం పొందినప్పటికీ (ఉదాహరణకు, కూతురుకు అస్తిలో భాగం ఇవ్వటం వగైరా) ఇది ఇస్లామ్ వారసత్వపు నిబంధనావళికి మౌలికంగా భిన్నమయింది. కాబట్టి ఇది గనక యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ స్థాయిని సంతరించుకుందంటే ముస్లింలు లెక్కలేనన్ని ఇక్కట్లకు లోనుకావలసి వస్తుంది. ఒక బంధువుకు షరీఅత్ నిర్ణయించిన వాటాకన్నా ఎక్కువ లభించగా మరొకనికి తక్కువ లభిస్తుంది. ఇంకొకరికి అస్సలేమీ పోగొట్టించదు. ఇది నిస్సందేహంగా అన్యాయం, అక్రమం. ఎవరికయితే షరీఅత్ ఖరారు చేసిన దానికన్నా ఎక్కువ భాగం లభిస్తే అది అతనికి ధర్మసమ్మతం కాదు. ఎందుకంటే అతనికి ఆ సొమ్ము మరొకని హక్కును కాజేయ్యటం వల్ల ఇతనికి పోగొట్టించింది! అంటే యూనిఫాం సివిల్ కోడ్‌ని సమర్థించే ముస్లిములు హరామ్ (ధర్మ సమ్మతం కాని) సొమ్ము తినాలని కోరుకుంటున్నారన్న మాట!

ఇండియన్ సక్సెషన్ చట్టం

యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ స్వరూప స్వభావాలను విశదపరచే ఉద్దేశ్యంతో వెనుకటి పుటల్లో హిందూ కోడ్ దృష్టాంతాలను

ఇవ్వటం జరిగింది. యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ను హిందూ కోడ్గా ఊహించడం సమంజసంకాదని ఎవరయినా అక్షేపించవచ్చు. దాన్ని ప్రక్కకు పెట్టి ఇండియన్ సక్సెషన్ యాక్ట్ (Indian Succession Act 1925), స్పెషల్ మ్యారేజ్ యాక్ట్ (The special Marriage Act 1954)ల అద్దంలోనూ యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ మోమును చూసుకోవచ్చు.

ఇండియన్ సక్సెషన్ చట్టం ముస్లిములు, హిందువులు, బౌద్ధులు, జైనులు, శిక్కులను మినహాయించి మిగిలిన పౌరులందరికీ వర్తిస్తుంది. ఈ చట్టంలో వివరించబడిన వారసత్వపు నియమాల సారాంశం ఇలా ఉంది—

(1) వీలునామా వ్యాయడంపై ఎలాంటి నిర్బంధం లేదు. ఏ వ్యక్తయినా తన ఆస్తి అంతటికీ వీలు వ్యాసుకోగలడు. (Section - 59)

(2) మృతుడు గనక వీలు వ్యాయకుండా ఉంటే, అతని వెనుకనున్నవారిలో వితంతువు ఉంటే వితంతువుకు $1/3$ వ వంతు, సంతానానికి $2/3$ వ వంతు ఆస్తి లభిస్తుంది. (Section 33 to 43)

(3) ఒకవేళ మృతునికి సంతానం లేకపోయినట్లయితే వితంతువుకు $1/2$ వ వంతు దక్కుతుంది. మిగిలిన భాగం ఇతర బంధువులకు చెందుతుంది.

(4) ఒకవేళ అతని వితంతువు (భార్య) కూడా బ్రతికి లేకుంటే యావవాస్తి అతని పిల్లలలో విభజించబడుతుంది. పిల్లలు లేకపోయినట్లయితే ఇతర బంధువులకు చెందుతుంది. ఇతర బంధువులు కూడా లేని పక్షంలో ఆస్తి ప్రభుత్వపరమవుతుంది.

(5) భర్త ఆస్తిలో వితంతువుకు ఎంత భాగం లభిస్తుందో (మృతురాలు భార్య అయినప్పుడు) అంతే భాగం భర్తకూ లభిస్తుంది.

(6) సంతానం మధ్య ఆస్తి సమభాగంలో పంపకమువుతుంది. అంటే కొడుకులకు, కూతుళ్ళకు వాటాలు సమానంగా లభిస్తాయి.

(7) ఒకవేళ సంతానంలో ఎవరైనా మరణించి ఉంటే వారి వాటాను తీసి మనుమలు మనుమరాళ్ళకు ఇవ్వటం జరుగుతుంది.

(8) ఒకవేళ మృతునికి సంతానంలేనట్లయితే వితంతువు వాటా ఇచ్చివేయగా మిగిలిన ఆస్తి క్రింది విధంగా పంచిపెట్టడం జరుగుతుంది :

(అ) మృతుని తండ్రి గనక బ్రతికి ఉంటే అతను ఆ మొత్తం ఆస్తికి వారసుడవుతాడు.

(ఆ) తండ్రి బ్రతికి ఉండకపోతే అల్లి, సోదరుడు, సోదరీల మధ్య ఆస్తి సమానంగా పంపిణీ అవుతుంది.

ఈ చట్టం కూడా ఇస్లామ్ వారసత్వపు నియమాలకు మౌలికంగా భిన్నమయినదే. ఇస్లామ్ లో వీలునామా వ్యాసే హక్కు ఆస్తిలోని మూడింట ఒక పంతుకు మాత్రమే ఉండగా ఈ చట్టం యావదాస్తికి వీలు వ్యాసుకునేండుకు అధికారం ఇచ్చింది. ఇస్లామ్, కొడుకుకు లభించే భాగంలో సగభాగం కుమార్తెకు ఇవ్వగా ఈ చట్టం కొడుకూ కూతుళ్ళకు సమాన భాగాలు లభింప

జేస్తుంది. మృతునికి సంతానం ఉన్న పక్షంలో భార్యకు ఆస్తిలో 1/8వ వంతు లభిస్తుందని, సంతానం లేనట్లయితే 1/4వ వంతు లభిస్తుందని ఇస్లామ్ నిర్ణయించింది కాగా; ఈ చట్టం భార్య వాటాను 1/3గా ఖరారు చేసింది. సంతానం లేకపోతే 1/2 భాగం ఉంటుందని చెప్పింది. భర్తకు కూడా ఇదే నిష్పత్తిలో సంతానం ఉన్న పక్షంలో 1/3వ భాగం, లేని పక్షంలో 1/2 అంటుంది. కాని ఇస్లామ్ వారసత్వపు నియమాల ప్రకారం, భర్త భాగం సంతానం లేని స్థితిలో 1/2వ వంతుగానూ, సంతాన మున్నట్లయితే 1/4గానూ నిర్ధారించబడింది.

సంతానముండగా తల్లిదండ్రుల హక్కును కూడా ఇస్లామ్ నిర్ణయించింది. కాని ఈ చట్టం ప్రకారం సంతానముండగా వారసత్వంలో తల్లిదండ్రులకు హక్కు ఉండదు.

ఈ ఉదాహరణల ద్వారా ప్రస్తుతమయ్యేదేమిటంటే, యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ స్థానంలో ఇండియన్ సెక్షన్స్ యాక్ట్-1925ను తెచ్చిపెట్టినప్పటికీ ముస్లిముల వారసత్వపు వ్యవస్థ అంతా తలక్రిందులవక తప్పదు. మౌలికంగా షరీఅత్ కు విరుద్ధమయిన చట్టం ఒకటి, — న్యాయానికి, ధర్మానికి కూడా వ్యతిరేకమయినది — వారిపై రుద్దినట్లవుతుంది.

స్పెషల్ మ్యారేజ్ ఆక్ట్

స్పెషల్ మ్యారేజ్ (1954) చట్టానుసారం ఏ పురుషుడు మరియు స్త్రీ అయినా వివాహమాడవచ్చు. అయితే వారు భయంకరమైన మ్యారేజ్ ఆఫీసరు సమక్షంలో ఈ చట్టానికి కట్టుబడి

వివాహం చేసుకుంటున్నామని నియమానుసారం వ్యాతపూర్వకంగా ప్రకటించాలి.

ఈ చట్టంలోని పరీతత్ శాసనాలకు విరుద్ధమయిన కొన్ని అంశాలను యిక్కడ పొందుపరచున్నాము—

(1) ఈ చట్టానుసారం ఒక భార్య ఉండగా మరో పెళ్ళి చేసుకోవటం నేరం. ఈ నేరానికి పాల్పడినందుకు ఏడేళ్ళ కారాగార శిక్ష వడుతుంది.

(2) పినతండ్రి కుమారుడు, మేనత్త కొడుకు, చిన్నమ్మ (తల్లి సోదరి) కొడుకు, మామ కొడుకుతో మనువాడకూడదు.

(3) విడాకులిచ్చే అధికారం కోర్టుకు మాత్రమే ఉంటుంది. భార్యాభర్తల్లోని ఏ ఒక్కరయినా విడిపోవాలని అనుకుంటే సదరు చట్టంలో ప్రస్తావించబడిన కారణాలలోని ఏ కారణాన్నయినా చూపుతూ విడాకుల కోసం దరఖాస్తు పెట్టుకోవలసి ఉంటుంది. కోర్టు, వాంగ్మూలం పట్ల సంతృప్తిచెందిన పక్షంలో వేర్పాటుకు అంగీకరిస్తుంది.

(4) ఒకవేళ భార్యాభర్త లిరువురూ విడిపోవాలనుకున్నప్పటికీనీ విడాకుల కోసం వారు కోర్టును ఆశ్రయించక తప్పదు.

(5) వివాహమై మూడేళ్ళు గడవక పూర్వం విడాకుల కొరకు ఎలాంటి పిటిషన్ పెట్టుకోవటానికి వీలేదు.

(6) కోర్టు ద్వారా విడాకులు పొందిన పక్షంలో— అలా విడాకులు పొందినవారెవరూ ఒక సంవత్సరందాకా మళ్ళీ పెళ్ళి చేసుకోజాలరు.

(7) కోర్టు ద్వారా విడాకులు పొందిన పక్షంలో—
విడాకులు పొందిన పక్షాన ఉన్న వ్యక్తి వాదన చేసుకునే వరకూ
తేదీ ఆమె వనిపోయే వరకూ (మాజీ) భర్త మనోవర్తి ఇస్తూనే
ఉండాలి.

(8) ఈ చట్టానికి కట్టుబడి నివాహం చేసుకున్న వ్యక్తి
వాదన స్వేచ్ఛ పక్షాన ఉన్న వ్యక్తి అతని అస్తి సామగ్రిపై “ఇండి
యన్ సక్సెషన్ యాక్ట్ : 1925” వర్తిస్తుంది.

ముగింపుల అభిమతం

హిందూ కోడ్ ఇండియన్ సక్సెషన్ యాక్ట్ స్పెషల్
మ్యారేజ్ అక్ట్ ల ఈ మూల ప్రశ్నలన ద్వారా కొన్ని విషయాలు
తేటతెల్లమవుతున్నాయి. ❊ ఈ మూడు చట్టాలు ఏ పురుషుని నుండి
పుట్టామో దాన్నించే యూనిఫాం సిస్టమ్ కోడ్ కూడా వుడుతుంది.
❊ ఏ మేధ అయితే ఒకటికి ముడు శాసనావళిలను రచించిందో
అది ఎటువంటి ఉడవాలు లేకుండా యూనిఫాం సిస్టమ్ కోడ్
పేరుతో నాల్గవ శాసనావళిని కూడా రచించవచ్చు. ❊ ముందు
నియమాల విషయంలో అధిక సంఖ్యకుల అలోచనా భోరణి
అధునిక నాగరికత నుండి ఉనికిలోకి వచ్చిందే. ❊ ఇంతకు
ముందు ప్రస్తావించిన మూడు చట్టాలలోనూ అధునిక భావాలు,
సిద్ధాంతాలు, భోరణులు తొంగిమాస్తున్నాయి. ❊ ఈ చట్టాలు
మరిముందుండిగా యూనిఫాం సిస్టమ్ కోడ్ రూపురేఖల్ని ఊహిం
చడం కష్టమేమీ కాదు. దీని స్వరూప స్వభావాలు సుస్పష్టమే.
ప్రస్తావిత చట్టాలు మూడు [హిందూ కోడ్, సక్సెషన్ యాక్ట్,
స్పెషల్ మ్యారేజ్ అక్ట్] దీనికి అద్దంపడుతూనే ఉన్నాయి.

కాగా ; ఇస్లామ్ అల్లాహ్ తరఫున అవతరించబడిన ధర్మం అని విశ్వసించే ఒక ముస్లిమ్, ముస్లిమ్ పర్సన్ లా పరీఆత్లోని అత్యంత ముఖ్యమైన అంశమని నమ్మే ముస్లిమ్— ముస్లిమ్ పర్సన్ లాను వ్యతిరేకించటం, యూనిఫాం సివిల్ కోడ్ కావాలని కోరుకోవడం సాధ్యమా ? కేవలం నవ నాగరికతా ఉద్దేశ్యాల పరిపూర్తి కోసమని, ఖుర్ఆన్ హదీసులకు వ్యతిరేకంగా ముస్లిమ్ పర్సన్ లాలో చేయబడే ఏ సవరణనూ అతను సమర్థించలేడు.

దైవకృప వల్ల ఈ విషయమై ముస్లిమ్ ప్రజాభిప్రాయం జాగృతమయింది. ముస్లిమ్ పర్సన్ లాలో ఎలాంటి మార్పునూ అంగీకరించడానికి వారు సన్నద్ధంగా లేరు. ముస్లిమ్ మహిళలు పరీఆత్ చట్టాలతో విసిగి వేసాడిపోయారని అందరినీ సమ్మించటానికి ముస్లిమ్ పర్సన్ లా వ్యతిరేకాలు ప్రయాసపడుతుండగా ఆ ముస్లిమ్ మహిళలే ముస్లిమ్ పర్సన్ లా పరిరక్షణకై రంగంలోకి కదలివచ్చారు. వారు బొంబాయి, నాగపూరు, నాందేడ్, పూనీ, హైదరాబాదు, పూనా, అహ్మదాబాద్, లక్నో, అలహాబాద్, బెంగళూరు, కలకత్తా, కాన్పూరు నగరాలలో బ్రహ్మాండమయిన సభలు నిర్వహించి, వేల సంఖ్యలో పాల్గొని ముస్లిమ్ పర్సన్ లాకు షద్దతుగా బలోపేతంగా నిలబడ్డారు. పరీఆత్ చట్టాల పట్ల తాము పూర్తిగా సంతృప్తిచెంది ఉన్నామని, తమ సమస్యల పరిష్కారానికి కేవలం ఆ చట్టాలే చాలని ఘంటాపడుగా, విశ్వాసం ఉట్టిపడే కారణంతో ఎలుగెత్తి చాటారు.

ముస్లిమ్ పర్సన్ లా ప్రాముఖ్యత, దాని ధార్మిక ప్రాతిపదిక రీత్యా, ఇంకా దానికి అనుకూలంగా ఉన్న ముస్లిమ్

ప్రజాభిప్రాయం దృఢస్థాయి దాన్ని మార్చాలి లేక రద్దు చేయాలన్న
 డిమాండు ఎవరి తరపున వచ్చినా అది సరై ది కాదు ముస్లిము
 లనబడే కర్గాలకయితే ఎవరికీ ఇటువంటి డిమాండు ఏ విధం
 గానూ శోభింపదు ఇకపోతే ; ముస్లిమేతర సోదరుల మాటకు
 వస్తే వారు ముస్లిముల సమస్యలను, వారి ఇచ్చి దులను చిత్త
 సుద్ధితో అర్థం చేసుకోవటానికి ప్రయత్నిస్తే ముస్లిముల యెడల
 వారంతటవారే ఉండర వైఖరికి స సిద్ధమవుతారు ముస్లిమ్
 పర్సనల్ లా విషయంలో ముస్లిముల వైఖరి పట్ల వారికి ఉన్న
 అనుమానాలు కూడా తొలగిపోతాయి. పైపెచ్చు పర్సనల్ లా
 అవలంబన వా (ముస్లిముల) ధార్మిక బాధ్యత అన్న సంగతిని
 వారు గుర్తిస్తారు. ఇదే విధంగా పృథుత్వం కూడా ముస్లిముల
 భావాలను సరిగ్గా అర్థం చేసుకోవటానికి ప్రయత్నించాలి. ఇస్లాం
 ధర్మంలో జ్యోతిగా పరిగణించబడే ఎటువంటి చర్యనూ అది
 ముస్లిమ్ పర్సనల్ లా విషయంలో చేపట్టరాదు. దీనికి బదులు
 అది సాధ్యమైనంతవరకు మత, సాంస్కృతిక స్వేచ్ఛను రూఢ
 పరచి తద్వారా ప్రజాస్వామ్య పటిష్ఠతకు మార్గం సుగమం
 చేయాలి.

సంస్కరణకు సరైన విధానం

ముస్లిమ్ సమాజం ధార్మికంగా లోనయి ఉన్న అధోగతి
 మూలంగా దాని సామాజిక జీవనంలో కూడా రికరకాల చెడుగులు
 ఉట్టుకువచ్చాయన్న సంగతి తోసిపుచ్చలేనిది. పురుషులు స్త్రీల
 హక్కుల్నిగాని, స్త్రీలు పురుషుల హక్కుల్నిగాని సజావుగా నెర
 వేర్చటం లేదన్నది నిజం. కుటుంబ అధిపతి అయిన దృష్ట్యా

ఇస్లామ్ మగవారికి ఇచ్చిన కిస్తూతాధికారాలు దుర్వినియోగ
చేయడం కూడా కద్దు. అయితే దీని బాధ్యత ఇస్లామ్ పైగాని,
షరీకత్ పైగాని రాకూడదు. దీని బాధ్యత అంతా నిజానికి
సమాజ సభ్యులపై పడుతుంది. ఎందుకంటే పరిస్థితుల ఈ
వికృత స్వరూపం వాస్తవానికి ఇస్లామ్ బోధనలను పాటించక
పోవడం కల్గిన ఫలితం. అందువేత ఈ చెడుగుడు బాధ్యత
నంతా షరీకత్ శాసనాలపైకి నెట్టాలి. సస్కరణ నిమిత్తం
ఇస్లామీతర యెట్టాలను ప్రయోగించి తిరకాను చికిత్స ఎంత
మాత్రం అవసరం కాదు. అ మాటలు వస్తే ముస్లింల
జీవితంలో చెరువుకు గురికాని క్షేత్రం ఏదీ మిగిలింది గనక? ఈ
విధంగా ప్రతిదానికి షరీకత్ శాసనాలపై బాధ్యత మోపుతూపోతే
అఖిరికి ఇస్లామీనే విడిచిపెట్టాలి అధునిక నాగరికతలానే రోగా
లన్నింటి చికిత్సకు వెతకవలసి ఉంటుంది. ఇస్లామ్ పట్ల
క్షణికలూ, అధునిక నాగరికత పట్ల జీయ్యని కలలా? హాలా
హాలాన్ని అర్థతంగా భావించటం అంటే ఇంకేమిటి?

సమాజాన్ని సస్కరించాలనే అనుకుంటే, ప్రజల్లో పాప
భీతిని దైవ భక్తిని పెంపొందించాలి అందుకుగాను ఇస్లామ్
బోధనలను వారికి వివరించాలి. వారిలో నైతిక భావనను
మేల్కొల్పడానికి, జీవిత పరమార్థాన్ని వారు గుర్తించేలా చేయ
టానికి ప్రయత్నించాలి. సమాజ సంస్కరణ కోసం ఈ నైతిక
విప్లవం ఎంతయినా అవసరం. అప్పుడే వారు ఇస్లామ్ ను ఓ
జీవన వ్యవస్థగా నమ్మి అవలంబిస్తారు. అప్పుడే జీవితపు అన్ని
క్షేత్రాల్లోనూ ఖచ్చితంగా దాన్ని అనుసరించగలగుతారు అయితే
సమాజంలోని ప్రస్తుత పరిస్థితుల వృష్ట్యా, షరీకత్ అన్వయించు

సరిగా జరుగుతున్నదా అన్న విషయాన్ని పరిశీలించాలి. ముఖ్యంగా నేడు ముస్లిమ్ ప్రీలకు ఎదురవుతున్న వ్యస్థితుల దృష్ట్యా తలాక్, ఖులా తదితర సమస్యలను పరిశీలించి ఈ సందర్భంలో ముస్లిమ్ మహిళలకు ఎదురవుతున్న సంక్లిష్టతను అధిగమించేందుకు మార్గాలను వెదకాలి. కాల పరిస్థితుల దృష్ట్యా పరీఆత్ అభిమతాన్ని నెరవేర్చే దృష్టితో — ఖుర్ఆన్ హదీసుల హద్దుల్లో ఉంటూ — ఎదురవుతున్న కొంగొత్త సమస్యల పరిష్కారాలను అన్వేషిస్తే, తదనుగుణంగా నియమాలను రూపొందించుకోదలిస్తే అందుకు నిస్సందేహంగా ఇస్లామ్ లో అవకాశం ఉంది. అయితే ఈ పని దారినపోయే దానయ్య చేసేది కాదు. అధునిక నాగరికత చేత మోహించబడినవారు, రాజకీయ స్వలాభాల కోసం పోగులాడుతున్నవారు కూడా ఈ బాధ్యతను నిర్వర్తించలేరు. ఇటువంటి వారేగనక ‘ఇజైహాద్’ (పరీఆత్ అన్వయింపు శాస్త్రం) కొరకు ఉపక్రమిస్తే పరీఆత్ రూపురేఖలనే మార్చివేస్తారు. బాధ్యతాయుతమయిన ఈ కార్యాన్ని విస్తృత ధర్మజ్ఞానం, అందులో అంతర్ దృష్టిగలవారు, భయభక్తులు, నిష్ఠాగరిష్ట జీవితం గడిపేవారు, వర్తమాన వ్యస్థితుల అవగాహన గలవారు మటుకే ఈ మహత్కార్యం చేపట్టగలరు. దైవకృప వల్ల ముస్లిమ్ సమాజంలోని ఇలాంటి సజ్జనులు దీనివైపు శ్రద్ధ చూపుతున్నారు. ముస్లిమ్ విద్వాంసులు ఈ విషయమై సామూహికంగా సమాలోచనలు జరుపుతున్నారు. నేడు ఎదురవుతున్న సమస్యలకు వారు సర్వోత్తమ పరిష్కారాలు సూచిస్తారని ఆశించవచ్చు.